

आचार्य वसुबन्धु कृत

पृ. १०३

# अभिधर्म कोश

आचार्य नरेन्द्र देव

हिन्दुस्तानी एकेडेमी, उत्तर प्रदेश

इलाहाबाद

# **अभिधर्मकोश**

**भाग ३**

**(षष्ठ कोशस्थान)**

आचार्य वसुबन्धु कृत

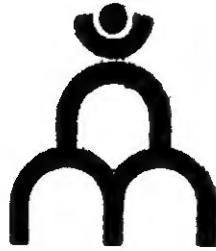
## अभिधर्मकोश

भाग ३

[षष्ठ कोशस्थान]

अनुवादक

आचार्य नरेन्द्र देव



हिन्दुस्तानी एकेडेमी  
इलाहाबाद

प्रथम संस्करण : १९८४

प्रथमावृत्ति : १९०० प्रतियाँ

मूल्य ४०/- रु०

प्रकाशक : हिन्दुस्तानी एकेडेमी, इलाहाबाद

मुद्रक : न्यू इरा प्रेस, इलाहाबाद

तथा

: नागरी प्रेस, अलोपीबाग, इलाहाबाद

## प्रकाशकीय

हिन्दुस्तानी एकेडेमी की ओर से स्वर्गीय आचार्य नरेन्द्रदेव द्वारा अनूदित और संपादित आचार्य वसुबन्धु के प्रसिद्ध बौद्ध-दर्शन-व्याख्या-ग्रन्थ 'अभिधर्मकोश' का पहला खण्ड १९५८ में तथा दूसरा खण्ड १९७३ में प्रकाशित हुए थे। आर्थिक कठिनाइयों के कारण तीसरा और चौथा खण्ड प्रकाशित नहीं हो पाए। इसके असाधारण महत्त्व को देखते हुए खण्ड तीन और चार का प्रकाशन अतीव आवश्यक समझा जाता रहा।

'अभिधर्मकोश' के उक्त दोनों खण्डों के प्रकाशन में प्रयाग विश्वविद्यालय के संस्कृत विभाग के प्रवक्ता, संस्कृत, पालि एवं दर्शन के विद्वान् स्व० श्री महावीरप्रसाद लखेड़ा जी का विशेष योगदान रहा है। प्रस्तुत खण्ड का अधिकांश भी उन्हीं की देखरेख में प्रकाशित हुआ था। प्रस्तुत खण्ड को प्रकाशित करते हुए हिन्दुस्तानी एकेडेमी स्वयं को गौरवान्वित कर रही है।

विश्वास है, विद्वत् समाज और सुधी जन प्रथम दो खण्डों के समान ही इस खण्ड का भी स्वागत करेंगे।

हिन्दुस्तानी एकेडेमी,  
उत्तर प्रदेश, इलाहाबाद

जगदीश गुप्त  
सचिव

## વિષય-સૂચી

ઘણા અનુભવ કોશસ્થાન.....

પૃષ્ઠ ૨૬૬-૪૬૨

## अभिधर्मकोश

### अनुशयकोशस्थान

[४३] उन्नति मूल का प्रतिपक्ष है, क्योंकि मूल स्थिर होते हैं और उनकी प्रवृत्ति होती है ।

२१ बी-बी. अपरांतक कहते हैं कि चार अव्याकृत मूल हैं—तृष्णा, दृष्टि, मान, मोह । अविद्यावशाध्यायी तीन हैं<sup>१</sup>—तृष्णोत्तरध्यायी, दृष्ट्युत्तरध्यायी और मानोत्तरध्यायी । यह मोह या अविद्यावशाध्यायी है<sup>२</sup> ।

सूत्र में<sup>३</sup> जो चार अव्याकृत वस्तु उक्त हैं, क्या वह अव्याकृतत्ववश अव्याकृत कहलाते हैं ? नहीं, सूत्र स्थापनीय प्रश्न को अव्याकृत कहता है अर्थात् वह प्रश्न अव्याकृत कहलाता है जो व्याकृत नहीं है, कथित नहीं है, क्योंकि वह स्थापनीय है । ऐसे प्रश्न के अविष्टान को अव्याकृत वस्तु कहते हैं ।

[४४] चतुर्विध प्रश्न : १ प्रश्न जिसका एकांश व्याकरण होता है (एकांशेन व्याकरणम्) । २, प्रश्न जिसका व्याकरण विभक्त करके (विभज्य) होता है । ३. प्रश्न जिसका व्याकरण परिपृच्छा से होता है । ४. स्थापनीय प्रश्न जिसका व्याकरण नहीं होता ।

१. [चत्वारोत्परास्तकाः तृष्णाहं मानमोहास्तेऽविद्यातो ध्यायितस्त्रयः] शुभान्-चाङ्ग अपरान्तक का अनुवाद 'नहिर्देशक' करते हैं । ध्यायित शब्द का ग्रहण हीन अर्थ में है, आर्यवेव चतुःशतिका, १७६ मेमायर्त्त ओफ एम्पियाटिक सोसाइटी बंगाल, ३ सं० ८, १९१४, पृ० ४७३ कश्चिद् ध्यायी चित्तविभ्रमं अनुप्रासः कपालं मम शिरसि लानमिति ध्यानं, मज्झिम, (३.१४) ।

२. तृष्णोत्तरध्यायिन् वह है जो आस्वादानां संप्रयुक्त ध्यान का ध्यायी है (८.६), दृष्ट्युत्तरध्यायी शाश्वतादि दृष्टि का उत्पाद करता है; मानोत्तरध्यायी मानता है कि मैं इस ध्यान का लाभी हूँ, दूसरे नहीं हूँ । जो तृष्णोत्तर (तृष्णोपरिकम्) ध्यान का अभ्यास करता है, या जिस ध्यायी में तृष्णा का आधिक्य होता है (तृष्णाधिकः) वह तृष्णोत्तरध्यायिन् कहलाता है; अन्य दो नामों का भी व्याख्यान इसी प्रकार है । समापत्ति में समापत्तों की यह क्लेश-समुदाचार की अवस्था है । यह अव्याकृत धर्मों के मूल हैं अर्थात् कारण हैं । शुभान्-चाङ्ग के अनुसार—अपरांतक इन चार को अव्याकृत मूल क्यों कहते हैं ? क्योंकि मोहपुरुष शून्यसमापत्तियों की भावना तृष्णा, दृष्टि और मान का उत्प्लवण किये बिना करते हैं ।

३. संयुक्त, ३२, १, ३४, १२. एकोत्तर, ४३, १३—मेरा 'निर्वाण' देखिये । (१६२४)

२२. एकांश व्याकरण यथा मरण के लिये, विभज्य व्याकरण यथा उत्पत्ति के लिये, परिपृच्छा व्याकरण यथा विशिष्ट के लिये, स्थायनीय व्याकरण यथा आत्मान्यता के लिये ।

१. यदि कोई प्रश्न करे कि क्या सब सत्त्वों का मरण होता है, तो इसका एकांश व्याकरण करना चाहिये कि सब सत्त्वों का मरण होगा ।

२. यदि कोई प्रश्न करे कि क्या सब सत्त्वों की उत्पत्ति होगी, तो इसका विभज्य व्याकरण करना चाहिये कि सक्लेश उत्पन्न होंगे, निःक्लेश नहीं ।

३. यदि कोई प्रश्न करे कि 'क्या पुद्गल<sup>२</sup> विशिष्ट है या हीन' तो इसका परिपृच्छा व्याकरण करना चाहिये कि 'किसको अधिकृत कर आपका यह प्रश्न है ?' यदि वह उत्तर दे कि 'देवों को अधिकृत कर मेरा यह प्रश्न है,' तो कहना चाहिये कि 'वह हीन है', यदि उसका उत्तर है कि आपा सत्त्वों को अधिकृत कर मेरा यह प्रश्न है, तो कहना चाहिये कि 'वह विशिष्ट है ।'

४. यदि कोई प्रश्न करे कि क्या स्कन्धों से सत्त्व अन्य है या अनन्य, तो इसका स्थापनीय व्याकरण करना चाहिये, क्योंकि सत्त्व नाम का कोई द्रव्य नहीं है । इसी प्रकार यह प्रश्न भी स्थापनीय है कि 'क्वया-पुत्र श्याम है या गौर ?' आप (कारिका २२ में) यह कैसे कहते हैं कि इस चौथे प्रश्न का व्याकरण होता है, क्योंकि उत्तर हाँ या न में नहीं है कि स्कन्ध सत्त्व से अन्य है या अनन्य है ?—इस प्रश्न का विसर्जन इस प्रकार करते हैं कि यह प्रश्न स्थापनीय है, अतः प्रश्न व्याकरण होता है ।<sup>३</sup>

[४५] भदन्त राम कहते हैं कि द्वितीय प्रश्न का प्रथम के समान एकांश व्याकरण होना चाहिये; सब सत्त्व उत्पन्न नहीं होंगे,—किंतु आचार्य कहते हैं कि वैभाषिक द्वितीय विधि का वैभाषिक उदाहरण युक्त है, क्योंकि जो पूछता है कि क्या सब सत्त्व जो मरेंगे पुनरुत्पन्न होंगे<sup>४</sup>, उसके लिये विभज्य व्याकरण है, ( सब उत्पन्न नहीं होंगे । सक्लेश उत्पन्न होंगे, निःक्लेश नहीं ) ।

भदन्त राम पुनः कहते हैं कि तृतीय प्रश्न का भी एकांश व्याकरण होना चाहिये । मनुष्यों में दोनों होते हैं—हीनत्व और विशिष्टत्व । यह दोनों आपेक्षिक हैं, अतः दोनों का एकांश

१. [एकांशेन विभागेन पृच्छातः स्थापनीयतः व्याकृतम्] मरणोत्पत्तिविशिष्टात्मान्यता-विषय—नन्वियो के अनुसार महाव्युत्पत्ति ८६ देखिये; दीघ, ३, २९६, अंगुत्तर १. १६७, २. ४६ मिलिन्द, १४४; चाइल्ड्स पन्ही शब्द के नीचे पांच प्रकार के प्रश्न जो बहुत भिन्न हैं, अत्यन्त-आतिथी पृ० ५५, सुमंगलविलासिनी, एकसिका धम्मा, अनेकसिका, दीघ १, १६१ ।

२. तिब्बती भाषांतर में है, 'यह पुद्गल' नीचे ५०४५ पृष्ठ देखिये ।

३. शुभान चाङ् अभिधर्मिकों के व्याख्यान के पूर्व इस परिच्छेद का पुनः ग्रहण करते हैं ।

४. शुभान चाङ् के अनुसार इसका विभज्य व्याकरण होना चाहिये, एक सामान्य व्याकरण युक्त नहीं है, क्योंकि यद्यपि प्रश्न करने वाला सामान्यतः जानता है कि सबकी उत्पत्ति नहीं होगी, तथापि इसका व्याख्यान नहीं हुआ है (न व्याख्यातम्) ।



व्याकरण होना चाहिये; यथा 'विज्ञान कार्य है या कारण' इस प्रश्न का एकांश व्याकरण होता है, (उत्तर यह होना चाहिये कि यह स्वकार्य की अपेक्षा कारण है और स्वकारण की अपेक्षा कार्य है)—किंतु आचार्य कहते हैं कि जो एकांशेन प्रश्न करता है कि क्या मनुष्य विशिष्ट है या हीन, उसके लिये विभज्य व्याकरण ही युक्त है; प्रश्नकर्ता का अभिप्राय पहले निश्चित करना चाहिये।

आभिधामिक<sup>१</sup> कहते हैं कि—एकांश व्याकरण, यदि कोई प्रश्न करे कि 'क्या भगवान् तथागत सम्यक् संबुद्ध हैं ? क्या जो कुछ भगवत् ने कहा है वह सुभाषित है ? क्या श्रावक-संघ सुश्रुत है ? क्या रूप अनित्य है ?...क्या विज्ञान अनित्य है ? क्या दुःख-प्रज्ञप्ति...यावत् मार्ग—प्रज्ञप्ति यथासूत्र है', तो इन प्रश्नों का उनके अर्थोपसंहित होने के कारण एकांश व्याकरण होना चाहिये<sup>२</sup> (अर्थोपसंहितत्वात्)।

[४६] २. विभज्य व्याकरण, यदि कोई शठ प्रश्न करे कि मैं चाहता हूँ कि भदन्त मुझे धर्मों की देशना करें, तो इस प्रश्न का इस प्रकार विभज्य व्याकरण होना चाहिये : 'वह धर्म हैं—अतीत, अनागत, प्रत्युत्पन्न, जिनकी देशना तुम मुझसे सुनना चाहते हो' यदि वह उत्तर दे कि आप मुझे अतीत धर्म की देशना दें, तो इस प्रकार इसका विभज्य व्याकरण होना चाहिये; 'अतीत धर्म अनेक हैं—रूप, वेदना, संज्ञा, संस्कार, विज्ञान', यदि वह कहे कि आप मुझे रूप की देशना दें, तो उसका इस प्रकार व्याकरण होना चाहिये—'रूप तीन हैं—कुशल, अकुशल, अव्याकृत'; यदि वह कहे कि कुशल रूप बताइये, तो विभाग करके उत्तर देना चाहिये कि कुशल रूप के सात प्रकार हैं—प्राणातिपात विरति, संभिन्नप्रलाप-विरति; यदि कोई कहे कि प्राणातिपात-विरति बताइये, तो विभाग करके कहना चाहिये कि 'यह द्विविध है—विजति और अविजति। तुम मुझसे किसका व्याख्यान सुनना चाहते हो ?'

३. परिपृच्छा-व्याकरण—यदि इसी प्रश्न को कोई शठ पूछे, तो इसका परिपृच्छा व्याकरण होना चाहिये। यदि कोई शठ पूछे कि मैं चाहता हूँ कि भदन्त, धर्म का व्याख्यान करें, तो उसका परिपृच्छा-व्याकरण होना चाहिये, 'धर्म अनेक हैं, किन धर्मों को तुम मुझसे सुनना चाहते हो ?' किन्तु भेद (अतीत, अनागत, प्रत्युत्पन्न धर्म) व्यवस्थापित नहीं करना चाहिये, परिपृच्छा करते रहना चाहिये, जब तक कि प्रश्नकर्ता चुप न हो जाय, या स्वयं व्याकरण न करे, (विभाषा. १५.१४)।

१. विभाषा, १५, १३—व्याख्या का निर्देश निरूपण—षट्पदाभिधर्मपाठिन् ।

२. इन प्रश्नों का एकांश-व्याकरण क्यों होना चाहिये ? यह प्रश्न अर्थोपसंहित है, यह कुशल धर्म संवर्तनीय हैं, ब्रह्मचर्य के अनुगृह्य हैं, बोधिका उत्पाद करते हैं, निर्वाण-प्रापक हैं, अतएव इन प्रश्नों का एकांश-व्याकरण होना चाहिये (विभाषा) बोध, १'१६१ से तुलना करिये।

अदंत राम कहते हैं : 'किन्तु यदि शठ और अशठ प्रश्न न करें केवल यह अन्वेपण करें कि धर्म कहिये और दूसरी ओर उनको उत्तर न दिया जाय, यदि उनके प्रश्न का व्याकरण न हो (व्याक्रियते) और केवल परिपृच्छा हो कि कौन से धर्म मैं कहूँ तो इसे प्रश्न और व्याकरण कैसे कहेंगे ?'

[४७] आचार्य उत्तर देते हैं : जो कहता है कि 'मुझे मार्ग बताइये' क्या यह इस प्रकार पन्थ के सम्बन्ध में प्रश्न नहीं करता, क्या उसका यह कहना इस प्रश्न के तुल्य नहीं है कि मार्ग कौन है ? दूसरी ओर परिपृच्छा से प्रश्नकर्ता के प्रश्न का व्याकरण होता है : क्या मार्ग व्याकृत नहीं है ?

यदि ऐसा है तो क्या द्वितीय और तृतीय प्रकार का व्याकरण परिपृच्छा से है ? नहीं, व्याकरण भिन्न है, क्योंकि कदाचित् विभाग है और कदाचित् विभाग नहीं है ।<sup>१</sup>

४. स्थापनीय प्रश्न—यदि कोई प्रश्न करे कि 'क्या लोक अंतवान् है, अनन्त है', इत्यादि तो यह प्रश्न स्थापनीय है ।

आचार्य कहते हैं : सूत्रान्त में ही चारों प्रश्न व्याकरण का लक्षण ढूँढना चाहिये; आयुष्मान् महासाधिकों में एक सूत्र (दीघ, ८, १६, मध्यम, २६, ६) प्राप्त है : 'हे भिक्षुओ, प्रश्नों के चार व्याकरण हैं, यह चार क्या हैं—ऐसे प्रश्न हैं जिनका आंशिक व्याकरण करना चाहिये... ऐसे प्रश्न हैं जो स्थापनीय हैं । वह कौन हैं जिनका व्याकरण आंशिक होना चाहिये—जब कोई प्रश्न करता है कि क्या सब स्कन्ध अनित्य हैं; वह कौन प्रश्न है जिसका विभज्य व्याकरण होना चाहिये—जब कोई प्रश्न करता है कि क्या संदेतनीय कर्म करके क्या प्रतिसंवेदन होता है; वह कौन प्रश्न है जिसका परिपृच्छा-व्याकरण होना चाहिये—जब कोई प्रश्न करता है कि क्या पुरुष की<sup>२</sup> संज्ञा आत्मन् है ? तब परिपृच्छा होनी चाहिये कि 'मित्र, आत्मन् क्या है' और यदि उसका उत्तर हो कि 'मित्र, आत्मन् औदारिक है', तो उसका यह उत्तर होना चाहिये कि संज्ञा आत्मन् से अन्य है (दीघ, ११६५) । स्थापनीय प्रश्न क्या है ?—जब कोई प्रश्न करता है कि क्या लोक शाश्वत है, अशाश्वत है, शाश्वत-अशाश्वत है, न शाश्वत, न अशाश्वत है, क्या लोक अन्तवान् है, अनन्त है, न अन्तवान् अनन्त है, न अन्तवान्, न अनन्त है, क्या तथागत मरण के पश्चात् नहीं होते; 'क्या जीव शरीर से अन्य है । हे भिक्षुओ ! यह प्रश्न स्थापनीय है ।

[४८] एक पुद्गल में एक अनुशय किसी आलम्बन में अनुशयन करता है (अनुशेते); वह पुद्गल उस अनुशय से उस आलम्बन में बद्ध (संयुत) है ।

१. तिब्बती भाषांतर में नहीं है ।

२. शुआन-चाङ् के अनुसार : जब कोई प्रश्न करता है कि क्या पुरुष संज्ञा आत्मा से अनन्य या अन्य है तो प्रश्न करना चाहिये कि 'तुम्हारा किस आत्मा से अभिप्राय है' और यदि वह कहे कि 'मेरा औदारिक आत्मा से अभिप्राय है.....'

। हमको इसकी परीक्षा करनी है कि अतीत, अनागत, प्रत्युत्पन्न, अनुशय से किस आलम्बन में पुद्गल संयुक्त है ? इस दृष्टि से अनुशय या क्लेश दो प्रकार के हैं—स्वलक्षण-क्लेश<sup>१</sup> अर्थात् राग, प्रतिष, मान और सामान्य क्लेश अर्थात् दृष्टि, विचिकित्सा और अविद्या ।

रागप्रतिषमानैः स्यादतीतप्रत्युत्पन्नैः ।

यत्रोत्पन्ना प्रहीणास्ते तस्मिन् वस्तुनि संयुतः ॥२३॥

अतीत और प्रत्युत्पन्न राग, प्रतिष और मान से पुद्गल उस वस्तु से आवद्ध होता है जिस वस्तु में यह उत्पन्न होते हैं और प्रहीण नहीं होते<sup>२</sup> । जब किसी वस्तु—अतीत, वर्तमान या अनागत वस्तु में, दर्शनादि हेतु वस्तु में—स्वलक्षण-क्लेश उत्पन्न होते हैं और इसलिये अतीत या वर्तमान होते हैं जब वह प्रहीण नहीं होते तो जिस पुद्गल में वह उत्पन्न होते हैं, वह स्वलक्षण-क्लेशों से इस वस्तु से संयुक्त होता है । क्योंकि स्वलक्षण क्लेश होने से वह सब पुद्गलों में अवश्य सर्वत्र उत्पन्न नहीं होते, किन्तु किसी में किसी वस्तु के प्रति उत्पन्न होते हैं ।

२४. ए-बो. सर्वत्रानागतैरेभिर्मानसैः साध्विके परैः ।

इन्हीं अनागत क्लेशों से पुद्गल सर्वत्र संयुक्त होता है; यदि वह मानस होते हैं ।<sup>३</sup>

[४६] इन्हीं अनागत स्वलक्षण-क्लेशों से पुद्गल सर्वत्र त्रैयष्टिक वस्तु से (और पंच-नैकायिक से यथायोग्य दर्शनादि प्रहातव्य से) संयुक्त होता है; यदि वह मनोविज्ञान में संगृहीत हैं; क्योंकि मनस् का गोचर त्रैयष्टिक है ।

२४ बो. इन्हीं अनागत-क्लेशों से पुद्गल स्व भव के वस्तु से संयुक्त होता है; यदि वह चैतसिक नहीं है ।<sup>४</sup>

अनागत राग और प्रतिष से, जो पूर्व से भिन्न हैं (पर)—अर्थात् जो अचेत हैं, अर्थात् पंचविज्ञान काय से संप्रयुक्त हैं—पुद्गल अनागत वस्तु से ही संयुक्त होता है । वास्तव में पंचविज्ञानकाय का विषय वर्तमान ही होता है ।

१. स्वलक्षण-क्लेशः वह क्लेश जो एक नियत वस्तु को आलम्बन बनाता है । राग और मान सुख-श्रेयसीय वस्तु को आलम्बन बनाते हैं । प्रतिष का आलम्बन दुःख-वेदनीय वस्तु है ।

२. रागप्रतिषमानैस्तेरतीत प्रत्युत्पन्नैः ।

यत्रोत्पन्ना प्रहीणास्ते (तत्र वस्तुनि संयुतः ।) व्या०, ४६७, १७. ४६७, २४ ।

३. सर्वत्रानागतैरेभिर्मानसैः । व्याख्या, ४६७, २५ ।

४. साध्विके परैः । व्याख्या ४६७, ३० ।

यह नियम केवल उत्पत्तिधर्मिन्, अनागत, राग और प्रतिष को ही लागू होता है। अनुत्पत्ति-धर्मों के लिये अन्यथा है।

२४ सी. इन्हीं अनुत्पत्ति-धर्मियों से पुद्गल सर्वत्र संयुक्त होता है।<sup>१</sup>

सर्वत्र अर्थात् सर्व त्रैयष्विक वस्तु।

२४ सी-डी. शेष सबसे वह सर्वत्र संयुक्त होता है।<sup>२</sup>

शेष क्लेशों से, अर्थात् सामान्य क्लेशों से (दृष्टि, विचिकित्सा और अविद्या से), जिनका आलम्बन पंचउपादान स्कन्ध हैं और जो सबमें सर्वत्र उत्पन्न होते हैं—पुद्गल सब त्रैयष्विक और पंचनैकयिक वस्तुओं से यथायोग्य संयुक्त होता है, चाहे जिस अश्व के उक्त क्लेश हों।

सौत्रांतिक इस वाद की आलोचना करता है—क्या क्लेश और अतीत, अनागत वस्तु द्रव्य-सत् हैं? यदि वह द्रव्य-सत् हैं तो संस्कृत का सदा अवस्थान होगा और वह नित्य होंगे। यदि वह द्रव्यसत् नहीं हैं तो यह कैसे कहा जा सकता है कि पुद्गल इन क्लेशों से इन वस्तुओं में संयुक्त है या इनसे विसंयुक्त है?

[५०] वैभाषिकों का मत है कि अतीत और अनागत धर्म द्रव्य-सत् हैं। संस्कृत शाश्वत

१. (अजैः सर्वत्र)

२. शेषैस्तु सर्वैः सर्वत्र संयुतः। व्याख्या ४६८, १६

३. २५-२७ कारिका में सर्वास्तिवादी-वैभाषिक के अनुसार सर्वास्तिवाद का व्याख्यान और उसकी आलोचना है। भूमिका में हम इसका विचार करेंगे। इसका अनुवाद टा० शेरवास्की ने सेन्ट्रल कान्फेरेन्स आफ बुद्धिज्म १९२३, एपेंडिस पृ० ७६-९१ में किया है।

लेकल फासेस देवसत्रोम-ओरिए के वार्षिक ग्रंथ में मैने देवशर्म के विज्ञानकाय के उस अध्याय का अनुवाद दिया है जिसमें अतीत और अनागत के अस्तित्व का विचार किया है। कोश. १७ सी-डी, ४३५ ए-बी, ५६२ देखिये; अनुवाद १. पृ० २५ कयावत्थु १-७-८।

अनुवाद के पृ० ३७५, ३९२ पर श्वेजन आङ्ग (Shwe Zan Aung) की टिप्पणी; ६; ६; ७; मिलिन्द, ५०-५४; विशुद्धिमार्ग, ६८६ (क्या प्रत्युत्पन्न अर्थात् अनागत क्लेशों का प्रहाण होता है, तुलना कीजिए कयावत्थु, १९१)।

आर्यदेव, चतुःशतिका, २५६-८ (मेमायर्स एशियाटिक सोसाइटी बंगाल, ३, ११, ५, १९१४, पृ० ४६१); बोधिवर्यावतार पंजिका, ५७९-५८० (त्रैलोक्यवादिन्) सध्यासक, १७, १४।

२२, ११, २५५; वासिलीव (प्रासंगिकों पर), ३६३ (= ३३१).

ए० बी० कीथ का कथन, बुध्दिस्ट फिलासफी, १६३-५.

और भी देखिए नीचे पृ० ५२, ५३ की पुस्तक सूची.

नहीं है, क्योंकि उनका संस्कृत लक्षणों से योग है। (२४५ सी-डी)<sup>१</sup> वैभाषिक मत को स्पष्ट करने के लिये उनके नय का संक्षिप्त २५ए-बी. निर्देश आवश्यक है।

सर्ववालास्ति उल्लिख्वाद् द्वयात् सद्विषयात् फलात् ।

तदस्तिवादा सर्वास्तिवादा इष्टाश्चतुर्विधाः ॥२५॥

धर्म त्रैयध्विक है, क्योंकि भगवत् ने ऐसा कहा है, क्योंकि मनोविज्ञान दो से प्रवृत्त होता है, क्योंकि विषय है, क्योंकि अतीत का फल है।<sup>२</sup>

१. भगवत् की कण्ठोक्ति (कंठतः) है कि अतीत और अनागत हैं।

“हे भिक्षुओ! यदि अतीत रूप न होता तो श्रुतवान् आर्यश्चावक अतीत रूप में अनपेक्ष न होता, क्योंकि अतीत रूप है। इसलिये श्रुतवान् आर्यश्चावक अतीत रूप में अनपेक्ष होता है। यदि अनागत रूप न होता तो श्रुतवान् आर्यश्चावक अनागत रूप का अभिनन्दन न करता। क्योंकि अनागत रूप है, इसलिये श्रुतवान् आर्यश्चावक अनागत रूप का अभिनन्दन नहीं करता।”<sup>३</sup>

(५१) २. भगवत् इसी वाद की देशना अर्थतः देते हैं। भगवद्वचन है “मनोविज्ञान दो प्रत्ययवश होता है।—यह दो क्या हैं—चक्षुरिन्द्रिय और रूप.....मन और धर्म”। यदि अतीत और अनागत धर्म न होते तो मनोविज्ञान, जिसका आलंबन अतीत और अनागत है, दो प्रत्ययवश उत्पन्न न होता।

३. यह आगम के प्रमाण हैं, अब युक्ति देते हैं।<sup>४</sup> आलंबन के होने पर विज्ञान

१. संस्कृतलक्षणयोगाच्च शाश्वतस्वप्रसङ्गः...

२. ... (उक्तः) द्वयात् (सद्विषयात्) फलात्

प्रथम शब्दों का संस्कृत में अनुवाद करना और भी कठिन है।

कदाचित् सर्वेष्वध्वसु सन्ति।—वीनी भाषांतर तीन अध्व (अक्षरार्थ लोक) का अस्तित्व है। किन्तु तिग्मती के अनुसार वैभाषिकों का यह मत नहीं है कि जिनका संस्कृत लक्षण है, शाश्वत हैं। किन्तु इन वादियों का यह मत है कि यह सब अध्वों में होते हैं।

३. संयुक्तागम ३.१४ रूपमनित्यमतीतमनागतम् । कः पुनर्वादः प्रत्युत्पन्नस्य, एवंदेशी श्रुतवानार्यश्चावकीऽतीते रूपेऽनपेक्षो भवति, अनागतं रूपं नाभिनन्दति । प्रत्युत्पन्नस्य रूपस्य निर्विदे विरागाय निरोधाय प्रतिपन्नो भवति । अतीतं चेद् भिक्षवो रूपं नाभविष्यच्च श्रुतवानार्यश्चावकी.....

इसी सूत्र के उद्धरण से तुलना कीजिये, मध्यमक वृत्ति, २२.११ मञ्जिभूम, ३.१८८।

४. संयुक्त २.७२, कोश, ३.३२,

५ = (तदस्तिवादात् सर्वास्तिवादी मतः)

की उत्पत्ति होती है, यदि आलंबन नहीं है तो विज्ञान उत्पन्न नहीं होता। यदि अतीत और अनागत वस्तु न होते तो आलंबन के बिना विज्ञान होता। अतः आलंबन के अभाव में विज्ञान न होगा।

४. यदि अतीत नहीं हैं, तो शुभ और अशुभ कर्म अनागत में फल कैसे देता है? वास्तव में विपत्ति काल में विपाक-हेतु (२. ५४. सी. डी.) अतीत होता है।

अतएव आगम और युक्ति से वैभाषिक अतीत और अनागत के अस्तित्व को सिद्ध करते हैं।

जो अपने को सर्वास्तिवादी घोषित करते हैं उनका मत है कि अतीत और अनागत द्रव्य-सत् है।

२५ सी-डी जो त्रैयैश्विक धर्मों के अस्तित्व को मानता है, वह सर्वास्तिवादी माना जाता है।

[५२] जिसका यह वाद है कि अतीत, प्रत्युत्पन्न, अनागत, सब का अस्तित्व है, वह सर्वास्तिवादी माना जाता है। जो प्रत्युत्पन्न और अतीत के एक प्रदेश के अर्थात् उस कर्म के, जिसने विपाक दान नहीं किया है, अस्तित्व की प्रतिज्ञा करता है और अनागत तथा अतीत के उस प्रदेश के अस्तित्व को नहीं मानता, जो दत्तविपाक कर्मात्मक है, वह विभज्यवादिन् माना जाता है। वह सर्वास्तिवाद निकाय के अंतर्गत नहीं हैं<sup>१</sup>।

इस निकाय में कितने नय हैं? सर्वास्तिवाद के व्याख्यान के कितने प्रकार हैं और कौन शोभन हैं?

१. परमार्थतः यदि कोई कहता है कि अतीत, अनागत, प्रत्युत्पन्न, आकाश, प्रति संख्याननिरोध (= निर्वाण) और अप्रतिसंख्याननिरोध सब का अस्तित्व है तो उसे सर्वास्तिवादी कहते हैं। दूसरों का कहना है कि “प्रत्युत्पन्न धर्मों का और अतीत कर्मों का है, यदि उन्होंने अभी फल प्रदान नहीं किया है; जब वह विपाक दान कर चुके होते हैं तब उनका और अनागत धर्मों का, जो (अतीत या वर्तमान के) फल नहीं है, अस्तित्व नहीं होता।” जो बादी अश्वत्रय के अस्तित्व को मानते हैं, किन्तु यह विभाग करते हैं उन्हें सर्वास्तिवादी नहीं कहेंगे, किन्तु विभज्यवादी कहते हैं।

वसुमित्र काश्यपी यों कहते हैं (वात्सीलीय, २८३, आगे १७६ जो) ‘जो कर्म विपक्ष्यमान हो चुका है उसका अस्तित्व नहीं है। जो कर्म विपाक नहीं दे चुका है उसका अस्तित्व है, संस्कार अतीत हेतुओं से उत्पन्न होते हैं, न कि अनागत हेतुओं से’—यह कस्सपिकों का वाद है, कयावत्थु १.८।

विभज्यवादियों पर ऊपर पृ० २३-२४ देखिये।

ते भावलक्षणावस्थान्यथान्यथिकसंज्ञिताः ।

तृतीयः शोभनोऽध्वानः कारित्रेण व्यवस्थिताः ॥

२५ डी-२६ सर्वास्तिवादी चतुर्विध हैं—भावान्यथिक, लक्षणान्यथिक, अवस्थान्यथिक, अन्यथान्यथिक । तृतीय शोभन है, तीन अध्व कारित्र से व्यवस्थित होते हैं ।<sup>१</sup>

[५३] १. भदन्त धर्मत्रात का पक्ष भावान्यथात्व है, अर्थात् उनकी प्रतिज्ञा है कि तीन अध्व, अतीत, प्रत्युत्पन्न और अनागत का अन्यथात्व भाव के अन्यथावश होता है ।

जब एक धर्म एक अध्व से दूसरे अध्व में गमन करता है, तब उसके द्रव्य का अन्यथात्व नहीं होता, किन्तु भाव का अन्यथात्व होता है । यहाँ एक दृष्टान्त देते हैं जो आकृति के अन्यथात्व को प्रदर्शित करता है : सुवर्ण के भाण्ड को तोड़कर उसका रूपांतर करते हैं : संस्थान (१.१० ए.) का अन्यथात्व होता है, वर्ण का नहीं; गुण के अन्यथात्व का दृष्टान्त : क्षीर से दधि होता है; रस भोज और पाकक्रिया प्रहीण होते हैं, किन्तु वर्ण नहीं प्रहीण होता । इसी प्रकार जब अनागत धर्म अनागत से वर्तमान अध्व में प्रतिपद्यमान होता है, तो वह अनागत भाव का परित्याग करता है और वर्तमान भाव का प्रतिलाभ करता है, किन्तु द्रव्य का अनन्यत्व रहता है; जब यह वर्तमान से अतीत में प्रतिपद्यमान होता है, तो वर्तमान भाव का और अतीत भाव का प्रतिलाभ होता है किन्तु द्रव्य अनन्य रहता है ।

२. भदन्त पोषक का पक्ष लक्षणान्यथात्व है ।

धर्म अध्वों में प्रवर्तन करता है; जब यह अतीत होता है तब यह अतीत के लक्षण से युक्त होता है, किन्तु यह अनागत और प्रत्युत्पन्न लक्षणों से अभियुक्त होता है, यदि अनागत होता है, तो यह अनागत के लक्षण से युक्त होता है, किन्तु अतीत और प्रत्युत्पन्न लक्षणों से अभियुक्त होता है<sup>२</sup>, यदि यह प्रत्युत्पन्न होता है, तो यह प्रत्युत्पन्न लक्षण से युक्त होता है, किन्तु यह अतीत और अनागत लक्षणों से अभियुक्त होता है,<sup>३</sup> दृष्टान्त—एक स्त्री में रक्त पुरुष लेश में अविरक्त ।

१. व्याख्या में यह आख्याएँ हैं—भावान्यथिक, लक्षणान्यथिक, अवस्थान्यथिक, अन्यथान्यथिक, (चतुर्विधाः एते भावलक्षणावस्थान्यथिकाह्वयाः) तृतीयः शोभनोऽध्वानः कारित्रेण व्यवस्थिताः । भावान्यथिक = जिसका मत कि भाववश अध्वों का अन्यथात्व होता है, किन्तु अन्यथान्यथिक की विवृति इस प्रकार है : पूर्वपरं अपेक्षान्योन्य उच्यते, 'पूर्व और अपर की अपेक्षावश अध्व अन्योन्य कहलाते हैं । अनीनी चतुर्थवादी के नाम का यह अनुवाद देते हैं : "जिनकी प्रतिज्ञा है कि अध्व का अन्यथात्व अपेक्षावश है ।"

राकहिल, लाइफ आफ दी बूद्धा पृ० १६६ (निकायों पर भव्य के ग्रन्थ का अनुवाद) देखिये वाटर्स, युआन च्वांग, १.२७४ योगसूत्र के ग्रन्थकार ३.१३, ४.१२ आदि सर्वास्तिवादी साहित्य का आश्रय लेते हैं ।

२. जब एक लक्षण की लब्धवृत्ति होती है तब धर्म इस लक्षण से युक्त होता है,

३. भदन्त वसुमित्र का पक्ष अवस्थान्यथात्व है। अवस्था के अन्यथात्व से अर्ध्वों का अन्यथात्व होता है, धर्म अर्ध्वों में प्रवर्तमान होकर, अवस्था को प्राप्त होकर (प्राप्य), अवस्थांतर से नहीं, द्रव्यान्तर से नहीं, अन्य निर्दिष्ट होता है, यथा—एक गुलिका (वर्तिका) एकांक में निक्षिप्त एक कहलाती है, दशांक में निक्षिप्त दश, शतांक में निक्षिप्त शत, सहस्रांक में सहस्र कहलाती हैं।

[५४] ४. भदन्त बुद्धदेव का पक्ष अन्योन्यथात्व है। अर्ध्व अपेक्षावश व्यवस्थित होते हैं। धर्म अर्ध्व में प्रवर्तमान हो अपेक्षावश संज्ञान्तर ग्रहण करता है, अर्थात् यह पूर्व और ऊपर की अपेक्षावश अतीत, अनागत, वर्तमान कहलाता है। यथा—एक ही स्त्री दुहिता भी है, माता भी है।<sup>१</sup>

इस प्रकार चारों वादी सर्वास्तिवाद का निरूपण करते हैं।<sup>२</sup>

किन्तु यह अन्य लक्षणों से अविद्युक्त नहीं होता, क्योंकि उस विकल्प में एक अनागत धर्म पश्चात् वर्तमान और अतीत अर्ध्व का वही धर्म नहीं होगा।

१. शुभ्रान चाङ् के दो टीकाकारों का मतभेद है। फा-पाओ (Fa-paw) के अनुसार अनागत की व्यवस्था अतीत और वर्तमान की अपेक्षा कर (अपेक्ष्य) होती है। अतीत वर्तमान और अनागत की अपेक्षा कर, वर्तमान अतीत और अनागत की अपेक्षा कर व्यवस्थित होता है। यह संबन्ध का मत है। दूसरे टीकाकार के अनुसार पूर्व की अपेक्षा कर अनागत, अपर की अपेक्षा कर अतीत और दोनों की अपेक्षा कर वर्तमान व्यवस्थित होता है? यह विभाषा, ७७, २ का नय है।

२. विभाषा, ७७, १—“सर्वास्तिवादियों के चार आचार्य हैं जो अर्ध्वत्रय के अन्यथात्व को व्यवस्थित करते हैं...?”

वसुमित्र कहते हैं कि उनका अन्यथात्व अवस्था भेद से होता है...<sup>२</sup>.

बुद्धदेव कहते हैं कि उनका अन्यथात्व अपेक्षावश है...<sup>३</sup>.

भावान्यधिक कहते हैं कि जब धर्म अर्ध्व बदलते हैं तब उनका अन्यथात्व भावतः होता है, द्रव्यतः नहीं...; अनागत से वर्तमान में प्रतिपद्यमान होकर धर्म यद्यपि अनागत भाव का प्रतिलाभ करता है तथापि वह स्वद्रव्य का न त्याग करता है न प्रतिलाभ...; ४. लक्षणान्यधिक,<sup>४</sup>

एक व्यावहारिक निकाय का कहना है कि तीन अर्ध्व शब्दमात्र हैं, उनका द्रव्य नहीं है।

लोकोत्तरवादी धर्मवश अर्ध्व की व्यवस्था करते हैं; अतः जो लौकिक है उसका आपेक्षिक अस्तित्व है, जो लोकोत्तर है वह द्रव्यसत् है, सौत्रान्तिक निकाय, यहाँ सांघिक निकाय के मत से अतीत और अनागत नहीं है, वर्तमान है।



प्रथम जो परिणाम का वाद है उसे सांख्य पक्ष में निक्षिप्त करना चाहिये, जो सांख्य पक्ष में प्रतिषेध है वही इसका प्रतिषेध है ।<sup>१</sup>

[५५] द्वितीय पक्ष में अश्वसंकर होता है क्योंकि तीन लक्षणों का योग होता है, पुनः वहाँ साम्य क्या है क्योंकि इस पुरुष में एक स्त्री के प्रति राग-समुदाचार (राग-पर्यवसान) होता है और शेष स्त्रियों के लिये केवल राग-प्राप्ति (३-३६) होती है ।

चतुर्थ पक्ष में तीन अश्व एक ही अश्व में प्राप्त होते हैं । एक ही अतीत अश्व में यथा-पूर्व क्षण अतीत है, पश्चिम अनागत, मध्यम प्रतिपन्न है ।

अतः इन सब में तृतीय मत वसुमित्र का शोभन है जिसके अनुसार कारित्रवश अश्व और अश्वस्या व्यवस्थापित होते हैं । जब धर्म अपने कारित्र को नहीं करता तब वह अनागत है, जब वह अपना कारित्र करता है वह प्रत्युत्पन्न है, जब कारित्र उपरत हो जाता है तब वह अतीत है ।<sup>२</sup>

सौत्रान्तिक की आलोचना—यदि अतीत, यदि अनागत द्रव्यसत् हैं तो वह प्रत्युत्पन्न है । उनको अतीत और अनागत क्यों विशेषित करते हैं ?

उत्तर—हमने कारण बताया है, वह अप्राप्त कारित्र, -प्राप्तानुपगत कारित्र तथा उपरत कारित्र है जो धर्म का अश्व विनिश्चित करता है ।<sup>३</sup>

बहुत अच्छा, किन्तु तत्सभाग चक्षु का क्या कारित्र है ? चक्षु का कारित्र दर्शन है और तत्सभाग चक्षु नहीं देखता (१-४२), क्या आप कहेंगे कि उनका कारित्र फलदान

१. विभाषा, ७७.१ में आबान्यथात्ववाद का प्रतिषेध है : “एक धर्म के लक्षण में अन्य उसका भाव क्या हो सकता है ?” किंतु एक टीका में है कि ‘धर्म के द्रव्य का परिणाम तीन अश्व में नहीं होता, केवल कारित्र अकारित्र भावि में भेद होता है : यही धर्म का भाव है, और यह परिणाम सांख्यों के परिणाम के सदृश नहीं है, जिनका कहना है कि धर्म शाश्वत द्रव्य है और इसका विपरिणाम २३ तत्त्व हैं किंतु संस्कृत धर्म शाश्वत द्रव्य नहीं है, इस परिणाम कारित्र अकारित्रादिवश विपरिणाम होता है, घोषक और बुद्धदेव के अवस्थापितवाद भी निर्वोच हैं, उनके और वसुमित्र के वाद में कोई बड़ा अन्तर नहीं है । केवल वसुमित्र का निरूपण सुदृढ़ और सरल है, शास्त्रकार (आचार्य वसुबन्धु) भी विभाषा से सहमत हैं और इस वाद को सुष्ठु मानते हैं’ ।

२. उपरतकारित्रम्, अतीतम्, अप्राप्तकारित्रम्, अनागतम्, प्राप्तानुपगतकारित्रम्, वर्तमानम् ।

३. विभाषा, ७६.११ : अनुभूतवेदना अनागत है; जिसका अनुभव हो रहा है वह प्रत्युत्पन्न है; अनुभूत अतीत है’ ।

परिग्रह (२.५६) है ? किन्तु उस अवस्था में यदि फलदान कारित्र है तो उस अवस्था में सभागहेतु आदि (२.५६ सी) का भी फलदान से कारित्र प्रसंग होता है । इसलिये अतीत का वर्तमान प्रसंग होता है, अथवा यदि कारित्र की पूर्ति के लिये फल-परिग्रह और फलदान उभय चाहिये तो यह अतीत हेतु कम से कम अर्द्ध-कारित्र (अर्द्ध-वर्तमान) होंगे । अतः अध्व-संकर होता है । हम इस परीक्षा को जारी रखते हैं ।

[५६] २७ ए. किं विघ्नकृत् कथं नान्यद् अध्वयोगस्तथा मतः ।

धर्म के कारित्र में क्या विघ्न है ?<sup>१</sup>

धर्म नित्य होते हुए अपना कारित्र सदा क्यों नहीं करता ? क्या विघ्न होता है जो कभी यह अपना कारित्र करता है और कभी नहीं करता ?

आपको यह कल्पना भी युक्त नहीं है कि उसके कारित्र का अभाव प्रत्ययों के असामग्र्य से होता है क्योंकि आपके लिये इन प्रत्ययों का भी नित्य अस्तित्व है ।

२७ ए. कारित्र अतीतादि कैसे है ?<sup>२</sup>

कारित्र स्वयं अतीतादि कैसे कहलाता है ? कारित्र का भी दूसरा कारित्र होता है ? इससे अनवस्था दोष होगा । किन्तु यदि कारित्र का स्वरूप सत्तापेक्षया अतीतादित्व है तो भावों का भी अतीतादित्व होगा । फिर इस कल्पना से क्या लाभ कि अध्व अतीतादि कारित्र पर आश्रित है ?

क्या आप कहेंगे कि कारित्र न अतीत है न अनागत, न प्रत्युत्पन्न; किन्तु यह है । उस अवस्था में असंस्कृत होने से यह नित्य है, अतः यह न कहिये कि जब धर्म कारित्र नहीं करता तब यह अनागत है और जब इसका कारित्र उपरत हो जाता है तब यह अतीत है । सर्वास्तिवादिन् उत्तर देता है कि यदि कारित्र धर्म से अन्य होता तो यह दोष होता ।<sup>३</sup>

[५७] २७ बी. किन्तु यदि यह धर्म से अन्य नहीं है तो अध्व युक्त नहीं है ।<sup>४</sup>

यदि कारित्र धर्म का स्वभाव ही है तो धर्म के नित्य होने से कारित्र भी नित्य होगा । क्यों और कैसे कभी कहते हैं कि यह अतीत है, कभी कहते हैं कि यह अनागत है ? अध्वमेव युक्त नहीं है ।

अर्वास्तिवादिन् उत्तर देता है; किसमें इसकी अयुक्तता है ? वास्तव में अनुत्पन्न संस्कृत-

१. किं विघ्नस्—अर्थः किं विघ्नं(कारित्रस्)अथवा 'किं विघ्नं' पाठ है=को निबंधः ।

२. =(तदपि कथम्)

३. विभाषा, ७६, १४; क्या कारित्र धर्म से अन्य है ? क्या यह अन्य है ?

यह कहना संभव नहीं है कि यह अन्य है या अन्य.....।

४. =नान्यद्(अध्वो न युज्यते) ।

धर्म अनागत कहलाता है; जो उत्पद्यमान हो निरुद्ध नहीं हुआ है वह प्रत्युत्पन्न कहलाता है; जो निरुद्ध होता है वह अतीत कहलाता है।

सौद्यान्तिक का उत्तर : प्रत्युत्पन्न का जो स्वभाव है यदि उसी स्वभाव के साथ (तेनैवात्मना) अतीत और अनागत धर्म का सद्भाव होता है,

२७ बी-सी.....अध्यायोगस्तथा मतः । अजातनष्टता केन..... ।

तो वैसे ही होते हुए कैसे यह अनुत्पन्न या नष्ट होता है ?<sup>१</sup>

जब इस धर्म का स्वभाव वैसा ही रहता है तो यह धर्म अनुत्पन्न या नष्ट कैसे होगा ? पूर्व इसके क्या न था जिसके अभाव में इसे अनुत्पन्न कहेंगे ?

पश्चात् उसके क्या नहीं है जिसके अभाव में इसे निरुद्ध कहेंगे ? अतः यदि 'अभूत्वा भावः' इष्ट नहीं है, यदि 'भूत्वा अभावः' भी इष्ट नहीं है तो अश्वत्थ इष्ट नहीं होता ।<sup>२</sup>

सर्वास्तिवादी की युक्तियों की परीक्षा होनी चाहिये ।

१. यह युक्ति कि (जात्यादि २.४५ सी) संस्कृत-लक्षण के योग से संस्कृतों का शाश्वतत्व प्रसंग नहीं होता यद्यपि उनका अतीत और अनागत दोनों में सद्भाव है वाङ्मात्र है क्योंकि धर्म का सर्वकालत्व होने से धर्म के उत्पाद और विनाश का योग नहीं है : 'धर्म नित्य है और धर्म नित्य नहीं है' यह वचन पूर्वापर विरुद्ध है (अपूर्वेषा वाचोयुक्तिः) व्या० ४७२, २२ ।

[५८] यही निर्देश इस श्लोक में है : 'स्वभाव सर्वदा होता है । भाव का नित्यत्व इष्ट नहीं है और भाव स्वभाव से अन्य भी नहीं है । यह स्पष्ट ही ईश्वरचेष्टित है ।'<sup>३</sup>

२. इस युक्ति के सम्बन्ध में कि भगवत् ने अतीत और अनागत के अस्तित्व का उपदेश दिया है क्योंकि भगवद्वचन है कि 'अतीत कर्म है, अनागत विपाक है'<sup>४</sup>, हमारा कहना है

१. = (तथा सन् किमजो नष्टः) ।

२. 'अभूत्वा भावः' इस लक्षण पर मध्यमक वृत्ति पृ० २६३, मज्झिम, ३.२५ शिक्षा-समुच्चय २४८, मिलिन्द ५२, आदि में उद्धृत वाक्य देखिये ।

३. व्या० ४७२, २५, स्वभावः सर्वदा चास्ति भावो नित्यश्च नेष्यते,

न च स्वभावाद् भावोऽन्यो व्यक्तमोश्वरचेष्टितम्

बोधिचर्यावतार, पृ० ५८१ में प्रज्ञाकरमति इसको उद्धृत करते हैं, यह कोश का उल्लेख किये बिना उसका (पृ० ५७६-५८२) उपयोग करते हैं ।

व्या० ४७२, २६. अर्थात् रूपादिका स्वभाव (स्वलक्षण) सब काल में विद्यमान हैं किन्तु रूपादि भाव की नित्यता इष्ट नहीं है, अतः क्या यह स्वभाव से अन्य है ? नहीं ? यह स्वभाव से अन्य नहीं है । इसमें कोई युक्ति नहीं है—(नात्र युक्तिरस्ति) यह व्यक्त मात्र है; यह ईश्वर-चेष्टित है ।

४. संयुक्त १३, २१ ।

कि हम भी मानते हैं कि अतीत है, अनागत है (अस्तीति), जो भूतपूर्व है (यद्भूतपूर्वम्) वह अतीत है; जो हेतु होने पर होगा (यद् भविष्यति), वह अनागत है, इस अर्थ में हम कहते हैं कि अतीत है, अनागत है, किन्तु प्रत्युत्पन्न के समान वह द्रव्यतः नहीं है।

सर्वास्तिवादी विरोध करता है—कौन कहता है कि प्रत्युत्पन्न सदृश उनका सद्भाव है ?

यदि उनका सद्भाव प्रत्युत्पन्न के सदृश नहीं है तो उनका सद्भाव कैसे है ?

सर्वास्तिवादी उत्तर देता है—वह अतीत और अनागत के स्वभाव के साथ होते हैं।

किन्तु यदि उनका अस्तित्व है तो उनका स्वभाव अतीत और अनागत का कैसे बताते हैं ?—वास्तव में सर्वास्तिवादिन् द्वारा उद्धृत वचन में भगवत् का अभिप्राय हेतुफलापवाद दृष्टि का प्रतिषेध करता है (४.७६, ५.७), 'अतीत था' के अर्थ में वह 'अतीत है' कहते हैं; 'अनागत होगा' के अर्थ में वह 'अनागत है' कहते हैं। अस्ति शब्द निपात है<sup>१</sup> यथा लोक में कहते हैं कि 'दीप का प्राग् अभाव है' यह प्रदीपविच्छेद है।

[५६] किन्तु यह प्रदीप मुझसे निरोधित नहीं है, इस<sup>२</sup> अर्थ में, सूत्र में उक्त है 'अतीत है', 'अनागत है'। अन्यथा यदि उसी लक्षण के साथ विद्यमान हो तो अतीत अनागत की सिद्धि न हो।

सर्वास्तिवादी का उत्तर—हम देखते हैं कि भगवत् लघुडाशिखीयक<sup>३</sup> परिब्राजकों को उद्दिष्ट कर ऐसा कहते हैं, "अतीत कर्म निरुद्ध, विनष्ट, अस्तंगत कर्म है"; प्रस्तावित निर्देश के अनुसार इसका अर्थ होगा कि 'यद् कर्म था' किन्तु क्या परिब्राजकों को उस अतीत-कर्म का भूतपूर्वत्व दृष्ट नहीं है ?

सौत्रांतिक का उत्तर—यदि भगवत् कहते हैं कि अतीत कर्म है तो उसकी अभिसंधि फलदान सामर्थ्य से है जिसे भूतपूर्व कर्म ने कारक की संतति में (व्या० ४.७३, २८) आहित किया है। अन्यथा यदि अतीत कर्म स्वभाव से विद्यमान है (स्वेन भावेन विद्यमानम्) तो विद्यमान

१. शुभ्रानचाङ् के अनुसार अस्ति-शब्द का निपात 'जो है' और 'जो नहीं है' दोनों के लिये है। बोधिवर्षावतार, ५८१, १७ अस्तिशब्दस्य निपातत्वात् कालत्रयवृत्तित्वम् २.५५ डी, पृ० २३२ देखिये।

२. अस्ति निरुद्धः स एव दीपो न तु मया निरोधितः।

३. अथवा एक दूसरे पाठ के अनुसार—"परिब्राजकों को अधिकृत कर"; यहाँ उन परिब्राजकों से अभिप्राय है जिन्होंने मीढ्गल्यायन को सरवाधा और जितका वाद था कि अतीत कर्म का अस्तित्व नहीं है? यत्कर्मोभ्यतीतं तन्नास्ति। जापानी संपादक की विवृति के अनुसार यह सूत्र मध्यम, ४, १० में है; व्याख्या के अनुसार यह संयुक्तकागम में है।

न जातक, ५२२ में, न घम्पपद (१०.७) की अर्थकथा में जिसमें मृत्यु का वृत्तांत दिया है परिब्राजकों का नामोल्लेख है।

अतीत की सिद्धि कैसे होगी ? पुनः आगम की उक्ति स्पष्ट है । भगवत् ने परमार्थशून्यता सूत्र में कहा है कि “हे भिक्षुओ ! चक्षु उत्पद्यमान होकर कहीं से आता नहीं है, निरुध्यमान होकर कहीं सन्निहित नहीं होता, इस प्रकार, हे भिक्षुओ ! चक्षु का अभूत्वा भाव होता है और भूत्वा अभव होता है ।”<sup>१</sup> यदि अनागत चक्षु होता तो भगवत् नहीं कहते कि चक्षु का अभूत्वा भाव है ।

[६०] (ध्या० ४७४, २) सर्वास्तिवादी कदाचित् कहेगा—‘अभूत्वा भावः’ का अर्थ है ‘वर्तमान अश्व में न होकर होता है’ (वर्तमानेऽश्वनि अभूत्वा) अर्थात् ‘वर्तमान भाव में न होकर होता है’ (वर्तमानभावेन अभूत्वा), यह अयुक्त है—क्योंकि अश्व चक्षुसंज्ञक भाव से अर्थान्तर नहीं है । क्या इसका यह अर्थ आप करेंगे—“स्वलक्षणातः न होकर ?”<sup>२</sup> इससे यह सिद्ध होता है कि अनागत चक्षु नहीं है ।

३—“अतीत और अनागत हैं क्योंकि विज्ञान की उत्पत्ति दो वस्तुओं के कारण होती है”—मनोविज्ञान की उत्पत्ति मन इन्द्रिय तथा अतीत, अनागत और प्रत्युत्पन्न धर्मों के कारण होती है । इस युक्ति के सम्बन्ध में क्या यह समझना चाहिये कि यह धर्म मन इन्द्रिय की तरह मनोविज्ञान के जनक प्रत्यय हैं ? अथवा यह आलम्बन मात्र हैं ? (२६२ सी) यह व्यक्त है कि अनागत धर्म जो सहस्रों में होंगे या जो कभी न होंगे—प्रत्युत्पन्न मनोविज्ञान के जनक प्रत्यय नहीं हैं, यह व्यक्त है कि निर्वाण जो सर्वोत्पत्ति के विरुद्ध हैं, जनक-प्रत्यय नहीं हो सकता । अब यह शेष रह जाता है कि धर्म विज्ञान के आलम्बन-प्रत्यय हों : हमको यह इष्ट है कि अतीत और अनागत धर्म आलम्बन प्रत्यय हैं ।

सर्वास्तिवादिन् का प्रश्न है कि “यदि अतीत और अनागत धर्म का अस्तित्व नहीं है तो वह विज्ञान के आलम्बन कैसे हैं ?”

उनका अस्तित्व उसी प्रकार है जिस प्रकार आलम्बन के रूप में गृहीत होते हैं ।<sup>३</sup> और किस प्रकार वह आलम्बन के रूप में गृहीत होते हैं ? वह अतीत और अनागत के चिह्न के साथ

१. बोधिचर्यावतार ६.१४२ (पृ० ५८१) में यह सूत्र (संयुक्त १३, २२) उद्धृत है—  
भिक्षव उत्पद्यमानं न कुतश्चिदागच्छति, निरुध्यमानं च न क्वचिद् संनिचर्य गच्छति इति चक्षुरभूत्वा भवति भूत्वा च प्रतिविगच्छति ६.७३ पृ० ४७४ की टीका में परमार्थ-शून्यता सूत्र का एक दूसरा अंश उद्धृत है—इति हि भिक्षवोऽस्ति कर्म, अस्ति फलम्, कारकस्तु नोपलभ्यते य इमान् स्कन्धान् विजहाति अग्याश्च स्कन्धानुपावत्ते—यह उद्धरण मध्यमकावतार (पृ० २६२, तिब्बती अनुवाद) और सूत्रालंकार १८.१०१ (मूल पृ० १५८, अनुवाद पृ० २६४) में है और कोश के परिशिष्ट में बसुबन्धु ने इसका उपयोग किया है (शुभानुवाह का भाषांतर २६.१६ ए, ३०.२ ए) ।

२. स्वात्मनि चक्षुषि चक्षुरभूत्वा भवन्ति, ४७४, ६ ।

३. ययालम्बन्ते तथा गृह्यन्ते ।

भूतपूर्व भविष्यत् की तरह आलम्बन के रूप में गृहीत होते हैं।<sup>१</sup> वास्तव में कोई अतीत रूप या वेदना का स्मरण कर यह नहीं देखता कि 'यह है' किन्तु वह स्मरण करता है कि 'यह था', जो पुरुष अनागत का दर्शन करता है वह सत् अनागत को नहीं देखता, किन्तु—

[६१] एक दूसरी वस्तु अनागत को देखता है। स्मृति (जो मनोविज्ञान विशेष है) यथा इष्ट रूप का ग्रहण करती है, यथानुभूत वेदना का ग्रहण करती है, अर्थात् वर्तमान रूप और वेदना के समान ग्रहण करती है। यदि धर्म जिसका पुद्गल को स्मरण है ऐसा है कि उसका ग्रहण पुद्गल स्मृति से करता है तो यह प्रत्यक्ष ही वर्तमान है। यदि वह ऐसा नहीं है, यदि इसका ग्रहण स्मृति से नहीं है तो असत् भी स्मृति-विज्ञान का अवश्य आलम्बन होता है; क्या आप यह कहेंगे कि अतीत और अनागत रूप का अस्तित्व बिना वर्तमान हुए है क्योंकि अतीत और अनागत रूप विप्रकीर्ण परमाणु से अन्य वस्तु नहीं हैं? किन्तु हम कहेंगे कि (१) जब विज्ञान-स्मृति या प्राग्दर्शन से अतीत और अनागत रूप को आलम्बन के रूप में ग्रहण करता है तब यह विप्रकीर्णविस्था में उसको आलम्बनवत् ग्रहण नहीं करता किन्तु इसके विपर्यय संचितावस्था में करता है; (२) यदि अतीत और अनागत रूप वर्तमान रूप ही है किन्तु परमाणुशः विभक्त है तो परमाणु नित्य होंगे। न कोई है उत्पाद और न कोई विरोध; परमाणु-संचय और विभागमात्र है। ऐसे वाद के ग्रहण से आजीविकवाद का परिग्रह होता है और सुगत का यह सूत्र अपास्त होता है—“हे भिक्षुओ! चक्षु उत्पद्यमान होकर कहीं से आता नहीं.....।”

(३) अमूर्त धर्मों में यह युक्ति नहीं लगती; परमाणु संचित न होने से इनका अतीत और अनागत अवस्था में विप्रकीर्णत्व कैसे है? पुनः वस्तुतः यथोत्पन्न अनुभूत वेदना का स्मरण होता है; पूर्वदर्शन उसका होता है जिसका अनुभव तब होगा जब वह वर्तमान होगा। यदि अतीत और अनागत ऐसे हैं कि उनका ग्रहण स्मृति या प्राग्दर्शन से होता है तो यह नित्यता को प्राप्त होते हैं, अतः स्मृति नामक मनोविज्ञान का असत् आलम्बन है अर्थात् वह वेदना जो तद्-रूप नहीं है।

वैभाषिक कहता है—यदि विज्ञान का असद् आलम्बन इष्ट है तो एक त्रयोदश आयतन (१.१४) विज्ञान का आलम्बन हो सकता है।

आचार्य उत्तर देते हैं, अतः—

[६२] तेरहवाँ आयतन नहीं है, इस विज्ञान का आपके अनुसार आलम्बन क्या है? क्या आपका यह कहना है कि त्रयोदश आयतन यह आलम्बन है तब आपकी यह प्रतिपत्ति है कि इस नाम के अस्तित्व का प्रतिवेध करना चाहिये। यह आलम्बन नाम मात्र है; प्रज्ञप्त वस्तु आलम्बन

१. अभूत भविष्यति च; ध्या० ४७४, १५, आलम्बन वह है जो वर्तमान अवस्था में रूप या और होगा।

का अस्तित्व नहीं है। पुनः जो विज्ञान शब्द के प्रागभाव को आलम्बन बनाता है उसका सद् आलम्बन क्या है ?

वैभाषिक उत्तर देता है—इस विज्ञान का आलम्बन शब्द ही है, उसका असद्भाव नहीं है। तब जो शब्द के अभाव की प्रार्थना करता है (प्रार्थयते) उसको शब्द ही करना चाहिये।

वैभाषिक उत्तर देता है—नहीं, क्योंकि शब्द जिसका प्रागभाव है अनागतावस्था में रहता है और यह अनागतावस्था का शब्द है जो प्रागभाव के विज्ञान का आलम्बन है। किन्तु यदि अनागत शब्द जिसका प्रागभाव वास्तव में है तो यह बुद्धि कैसे होती है कि यह नहीं है (नास्ति) ?

वैभाषिक उत्तर देता है—वर्तमान नहीं है (वर्तमानो नास्ति); अतः नास्तिबुद्धि होती है। आपको ऐसा कहने का अधिकार नहीं है क्योंकि एक ही धर्म अतीत, वर्तमान और अनागत है, अथवा यदि अनागत शब्द और वर्तमान शब्द में विशेष है और यदि नास्तिबुद्धि इस विशेष को आलम्बन बनाती है तो वर्तमान के विशेष का अभूत्वा-भाव सिद्ध होता है—अतः हमारा मत है कि भाव और अभाव उभय विज्ञान के आलम्बन होते हैं।

वैभाषिक कहता है—यदि अभाव विज्ञान का आलम्बन हो सकता है तो चरम बोधिसत्त्व ने यह कैसे कहा है कि 'यह असम्भव है कि जो लोक में नहीं है उसे मैं जानूँगा, देखूँगा ?'<sup>१</sup>

इस सूत्र का अभिप्राय यह है कि "मैं अन्य आभिमानिकों के सदृश (५.१०ए.) नहीं हूँ जो न होते हुए भी अपने में अवभास<sup>२</sup> देखते हैं, किन्तु मैं जो है उसी को देखता हूँ।" पुनः आपके वाद को मानने से—

[६३] सर्वबुद्धिका सद्विषयत्व होगा। यदि सर्वबुद्धिका विषय सत् व्यवस्थापित होता है तो यह रूप है, यह रूप नहीं है, इसके विमर्श-विचार के लिए और अवकाश कहीं है अथवा बोधिसत्त्व और दूसरों में कौन-सा विशेष है ?

हम इतना और कहते हैं कि बुद्धि का सत् असत् आलम्बन अवश्य होता है क्योंकि भगवत् की अन्यत्र कण्ठोक्ति है कि "जिस क्षण में मैंने 'एहि भिक्षो' (६.२६ सी) कहकर उसको आमन्त्रित किया है उस क्षण से मेरा श्रावक मुझसे प्रातः शिक्षा पाकर सायं बढ़ता है, सायं शिक्षा पाकर प्रातः बढ़ता है, वह सत् को सत्त्वतः जानेगा (सच्चसत्तो शास्यति), असत् को असत्त्वतः जानेगा जो स-उत्तर नहीं है उसको जानेगा कि यह स-उत्तर नहीं और जो अनुत्तर (=निर्वाण) है उसको अनुत्तर करके जानेगा" (४.१२७ डी)<sup>३</sup>, अतएव अतीत और अनागत

१. व्या० ४७६.१ यल्लोके नास्ति तज्ज्ञा ।

२. व्या० ४७६.५ दिव्यचक्षुरवभास, ७.४२.....एष सम्भवो नास्ति ।

३. संयुक्त, २६, २५—संघभद्र (२३.५, ४४ ए ३) एक अधिक विकसित संस्करण से उद्धृत करते हैं।

के सद्भाव के समर्थन में सर्वास्तिवादिन् का यह—“क्योंकि विज्ञान का सत् आलम्बन है” कुछ सिद्ध नहीं करता ।

४. सर्वास्तिवादिन् कर्म-फल से भी तर्क आहूत करते हैं, किन्तु सौत्रांतिक यह नहीं स्वीकार करते कि अतीत कर्म से फल की प्रत्यक्ष उत्पत्ति होती है । कर्म-पूर्वक (तत्पूर्वकात्) चित्त-सन्तान विशेष से फल की उत्पत्ति होती है जैसा कि हम इस शास्त्र के अवसान में उस स्थान में देखेंगे जहाँ हमने वात्सीपुत्रियों के आत्मवाद का प्रतिपेध (आत्मवाद प्रतिपेध ४'८५ ए देखिये) किया है ।

किन्तु जो वादी अतीत और अनागत को द्रव्यतः मानते हैं उनको फल की नित्यता इष्ट होनी चाहिये : उत्पाद और वर्तमानिकरण के प्रति कर्म का वह क्या सामर्थ्य बताते हैं ?

[६४] ए. इससे उत्पाद का अभूत्वा भाव सिद्ध होता है । यदि आप कहें कि उत्पाद का भी पूर्वभाव है तो किस (हेतु) की कहीं सामर्थ्य है ? आपको केवल कार्यगण्यों के निकाय में प्रन्तर्भुक्त होना है—जो है वही है; जो है वही नहीं है, जो नहीं है वह उत्पन्न नहीं होता; “जो है वह उत्पन्न नहीं होता ।”<sup>१</sup>

बी. ‘वर्तमानिकरण’ का क्या अभिप्राय है ?

क्या यह देशान्तराकर्षण है ? इसमें हम तीन कठिनाइयाँ देखते हैं—

(१) आकृष्ट फल के नित्यत्व का प्रसंग होगा; (२) जब यह अरूपी है तब फल का देशान्तराकर्षण कैसे होगा ? (३) आकर्षण का अभूत्वा भाव सिद्ध होगा ।

क्या यह पूर्ववर्ती फल का स्वभाव विशेषण है ? किन्तु क्या इस विकल्प में विशेषण का अभूत्वा-भवन (प्रादुर्भाव) सिद्ध नहीं होता ? अतएव उन सर्वास्तिवादियों का सर्वास्तिवाद जो अतीत और अनागत की द्रव्यसत्ता को मानते हैं शासन में साधु नहीं है (न शासने साधुः), इस अर्थ में सर्वास्तिवाद को नहीं लेना चाहिये । साधु सर्वास्तिवाद वह है जिसकी सर्वास्तित्व की प्रतिज्ञा में ‘सर्व’ का वही अर्थ है जो आगम में उक्त है । सूत्र की यह प्रतिज्ञा कैसे है कि सर्व का अस्तित्व है ?

“हे ब्राह्मण, जब कोई कहता है कि ‘सर्व अस्ति’ तब उसका अभिप्राय १२ आयतनों से होता है ? यह समानवाची हैं ।”<sup>२</sup> अथवा सर्व जिसका अस्तित्व है, अश्वत्रय है । और इनका

१. तिब्बती = चर्मा के गण—गार्बे ने सांख्य फिलासफी पृ० ३६ में योग्यभाष्य ३.५२ और सांख्यतत्वकौमुदी, कारिका ४७ का हवाला दिया है—। इनमें इसे भी (संघभद्र ५३ ए १५) जोड़ना चाहिये ।

२. महानिद्देस, पृ० १३३, सर्वं बुच्चति दादसायतनानि; संयुक्त, ४.१३ किं च भिक्खवे सर्वं ? चवसुं चेव रूपा च—मज्झिम । १.३—संयुक्त १३, १६, मेरा ‘निर्वाण’ अध्याय ३ देखिये ।



अस्तित्व कैसे होता है यह भी बताया है जो भूतपूर्व है वह अतीत है.....।” (ऊपर पृ० ५८) किन्तु यदि अतीत और अनागत का अस्तित्व नहीं है तो अतीत अनागत क्लेश से अतीत अनागत वस्तु में कोई संयुक्त कैसे होता है ? संतान में अतीत-क्लेश-जात अनुशय के सद्भाववशा अतीत क्लेश से पुगदल संयुक्त होता है । अनागतक्लेश-हेतु अनुशय के सद्भाव से अनागतक्लेशहेतु से पुगदल संयुक्त होता है । अतीत और अनागत वस्तु से संयोग तदालम्बन क्लेश के अनुशय से सद्भाप-वशा होता है । वैभाषिक कहता है कि अतीत और अनागत का वर्तमान के सदृश अस्तित्व है ही ।<sup>१</sup> जिसका निर्देश नहीं हो सकता उसके विषय में यह जानना आवश्यक है कि २७ डी. ... गम्भीरा जातु धर्मता ।

[६५] धर्मों का स्वभाव (धर्मता) निश्चय ही गंभीर है ।<sup>२</sup> इसका युक्ति से व्यवस्थान नहीं होता ।<sup>३</sup>

(अतएव अतीत और अनागत का प्रतिषेध नहीं करना चाहिये <sup>४</sup>) यह पर्याय है (अस्ति पर्यायः) कि जो उत्पन्न होता है वह निरुद्ध होता है, यथा रूप उत्पन्न होता है, रूप निरुद्ध होता है; (द्रव्य अनन्य रहता है <sup>५</sup>) यह पर्याय है कि अग्न्य उत्पन्न होता है, अग्न्य निरुद्ध होता है; वास्तव में अनागत उत्पन्न होता है, वर्तमान निरुद्ध होता है, अथवा भी उत्पन्न होता है क्योंकि जो उत्पद्यमान है वह अथवा में संशुद्ध होता है, वह अथवा-स्वभाव है<sup>६</sup> और अथवा से भी धर्म उत्पन्न होता है क्योंकि अनागत अथवा का अनेक क्षणिकत्व है ।<sup>७</sup>

१. सन्त्येवातीतानागताः (धर्माः)

२. (गम्भीरा जातु धर्मता)

३. शुभानवाह्य वर्तमान के समान अतीत और अनागत हैं ही । वह सब लोग जो व्याख्यान में (सौत्रान्तिक के दोष के परिहार में) असमर्थ हैं और जो अपना शुभ चाहते हैं (महाव्युत्पत्ति २४५, १२०१) उनको जानना चाहिये कि “धर्मों का स्वभाव अति गम्भीर है” यह तर्कगोचर नहीं है । क्या इसका अर्थ है कि जो व्याख्यान में असमर्थ हैं उनको प्रतिषेध का अधिकार है । संघभद्र (२३५, ५४ ए २) बलपूर्वक विरोध करते हैं जो मत वैभाविकों के नहीं उनको उनका न कहिये ।.....वह कौन से जिनका परिहार मैंने नहीं किया है ?” मैं नहीं मानता कि वे जो कहते हैं वह ठीक है ।

४. परमार्थ में इतना अधिक है ।

५. द्रव्यानन्यत्वात्, व्या ४७७, १५

६. अथवासङ्गहीतत्वात् अथवास्वभावत्वात्, १.७ सी ।

७. अथवातोऽप्युपादानरूपादुत्पद्यते धर्माः, कस्मादित्याहु, क्षणिकत्वात् अनेकक्षणत्वादानागत-स्याध्वन इति, तस्मादनेकेषां क्षणानां अनागतानां राशिरूपाणां कश्चिदेव क्षण उत्पद्यते । विभाषा ६६.१३ “जब अनागत संस्कृत की उत्पत्ति होती है तब क्या यह कहना चाहिये कि उनका ‘भूत्वा भाव’ है या यह कहना चाहिये कि उनका ‘अभूत्वा भाव’ है ? इस या उस विकल्प

[६६] अनुशयवाद के प्रसंग में यह विचार आ गया था। यह समाप्त होता है, जब प्राप्ति के विगम से (प्राप्तिविगमात्) पुष्प एक वस्तु को प्रहीण करता है (यद्वस्तु प्रहीणम्) तो तदालम्बक क्लेश की प्राप्ति के समुच्छेद से (तदालम्बकक्लेशप्रहाणात्) उसका वस्तु से विसंयोग (तद्विसंयोग) होता है और इसके विपरीत जब विसंयोग होता है तो क्या प्रहाण होता है-?

जब एक वस्तु<sup>१</sup> से विसंयोग होता है तब इस वस्तु का सदा प्रहाण होता है। विसंयोग के बिना भी प्रहाण होता है।

२८. दुःखदर्शनहेय के प्रहीण होने पर भी योगी शेष सर्वगों से संयुक्त रहता है, प्रथम आकार के प्रहीण होने पर भी वह तद्विषयक शेष से संयुक्त रहता है।<sup>२</sup> मानिये कि सप्त दर्शनमार्ग में एक पुद्गल समापन्न है, उसमें दुःखदर्शन की उत्पत्ति होती है किन्तु समुदयदर्शन का उत्पाद अभी नहीं हुआ है।<sup>३</sup> अतएव उसके दुःखदर्शनहेय वस्तु प्रहीण हैं किन्तु ऐसा होने से वह विसंयुक्त नहीं है क्योंकि वह उन सर्वत्रग क्लेशों के कारण इन प्रथम वस्तुओं<sup>४</sup> से संयुक्त है जिनका ग्रहण समुदय दर्शन से होता है और जो इन प्रथम वस्तुओं को आलम्बन बनाते हैं।

[६७] भावना-मार्ग में जहाँ (अधिमात्र-अधिमात्रादि) क्लेश के ९ प्रकारों का उत्तरोत्तर प्रहाण होता है वहाँ यदि प्रथम क्लेश प्रकार प्रहीण होता है और अन्य नहीं होते तो इन शेष क्लेश प्रकारों से जो प्रकार को आलम्बन बनाते हैं वह संयुक्त रहता है (६.३३); प्रत्येक वस्तु

के मानने में क्या दोष है? दोनों अयुक्त हैं.....उत्तर वह कहना चाहिये कि उत्पन्न धर्म की हेतुप्रत्ययवश उत्पत्ति होती है अर्थात् सब धर्म पहले से ही अपने स्वभाव से संयुक्त होते हैं, इनमें से प्रत्येक अपने स्वभाव में अवस्थान करता है और क्योंकि वह इस स्वभाव में समन्वागत होता है इसलिये कहते हैं कि वह उत्पन्न है, किन्तु हेतुप्रत्ययवश उत्पन्न नहीं है, यद्यपि उसका स्वभाव उत्पन्न हो तथापि उसको उत्पन्न कहते हैं क्योंकि हेतुप्रत्यय सामग्री से इसका उत्पाद हुआ है। दूसरी ओर अनुत्पन्न धर्म हेतुप्रत्ययवश उत्पन्न होता है अर्थात् अनागतधर्म अनुत्पन्न कहलाता है क्योंकि यह वर्तमान में हेतुप्रत्ययवश उत्पन्न होता है.....।”

१. नीचे टिप्पणी ३ और पृ० ६७ जापानी संपादक की 'वस्तु' पर विवृति; 'अनुशयादिस्वभावयुक्त'।

२. प्रहीणे दुःखदृग्हेये (संयुक्तः) शेष सर्वगैः।

[प्रहीणे प्रथमाकारे] शेषैस्तद्विषयैर्मलैः ॥ व्या० ४७७, २६

व्या० ४७८, १ = तद्विषयैः प्रहीणप्रकारविषयैः (व्याख्या)

३. 'वस्तु का ऐसा ही ऊपर व्याख्यान है : क्लेश, ५ ४

४. जापानीसंपादक की विवृति के अनुसार यह दुःखदर्शन से (अर्थात् दुःखभूत पंच उपादान स्पर्ध से) संयुक्त रहता है।

में कितने अनुशय अनुशयन करते हैं (अनुशेरते), इस प्रश्न के सविस्तर विचार का अन्त नहीं है, वैभाषिक (८६,५) इसकी संक्षेप व्याख्या करते हैं ।<sup>१</sup>

सामान्यतः हम कह सकते हैं कि १६ प्रकार के धर्म वस्तु हैं जिनमें अनुशय अनुशयन करते हैं—प्रत्येक धातु के ५ प्रकार (दुःखादिदर्शन प्रहातव्य प्रकार) तथा अनास्रव धर्म, चित्त (विज्ञान) भी इन्हीं १६ प्रकार का है ।

जब हम जानेंगे कि विविध धर्म किन चित्तों के आलम्बन हैं तब हम कह सकेंगे कि अमुक धर्म में इतने अनुशय अनुशयन करते हैं ।

२६. दुःखसमुदय दर्शन-प्रहातव्य और भावना-प्रहातव्य कामधातु के धर्म इस धातु के तीन चित्तों के गोचर हैं ।<sup>२</sup>

यह सब धर्म पाँच चित्तों के आलम्बन हैं—कामधातु के तीन चित्त जो दुःख-समुदय-दर्शनहेय और भावनाहेय (अभ्यास=भावना) हैं, एक रूपावचर चित्त जो भावनाहेय और अनास्रव चित्त,

स्वकाधरत्रयोर्ध्वैकामलानां रूपधातुजाः ।

आरूप्यजास्त्रिधात्वासन्नयानास्रवगोचराः ॥३०

[६८] ३० ए-बी इन्हीं तीन प्रकार के रूपावचर धर्म, तीन रूपावचर चित्त, तीन कामावचर चित्त, एक आरूप्यावचर चित्त और अनास्रव चित्त के आलम्बन हैं ।<sup>३</sup>

तीन कामावचर और रूपावचर चित्त पूर्वोक्त हैं—यह दुःख समुदय दर्शनहेय और भावनाहेय हैं । आरूप्यावचर चित्त भावनाहेय है । यह सब धर्म आठ चित्त के आलम्बन हैं ।

३० सी-डी, इन्हीं प्रकार के आरूप्यावचर धर्म धातुत्रय के तीन चित्त और अनास्रव चित्त हैं ।<sup>४</sup>

३१ ए-बी. यही तीन चित्त, यह सब धर्म १० चित्त के आलम्बन हैं ।<sup>५</sup>

निरोधमार्गदृग्हेयाः सर्वे स्वाधिकगोचराः ।

अनास्रवास्त्रिधात्वास्त्यत्रयानास्रवगोचराः ॥३१

१. पिण्डविभाषां कुर्वन्ति व्या० ४७८, ५.

२. दुःखहेतुदृग्भ्यासप्रहेयाः कामधातुजाः ।

३. स्वकाधरत्रयोर्ध्वैकामलानां रूपधातुजाः ।। (व्या० ४७६, २४) विभाषा, ८७, ५.

४. [स्वकाधरत्रयोर्ध्वैकामलानां रूपधातुजाः ।] (व्या० ४७६, २४) विभाषा, ८६, ११ ।

५. [आरूप्यजास् ] त्रिधात्वासन्नयानास्रवगोचराः ।। (व्या० ४८०, १)

५. निरोधमार्गदृग्हेयाः सर्वे स्वाधिकगोचराः । (व्या० ४८०, ६)

(ए) निरोधदर्शनहेय कामावचर धर्म—पूर्वोक्त पाँच चित्त के आलम्बन और निरोधदर्शनहेय चित्त—कुल ६ ।

(बी) मार्गदर्शनहेय कामावचर धर्म—पूर्वोक्त पाँच चित्त के आलम्बन और मार्गदर्शनहेय चित्त—कुल ६ ।

(सी) निरोधमार्गदर्शनहेय रूपावचर और आरूप्यावचर धर्म—६ और ११ चित्त के यथाक्रम आलम्बन,

३१ सी-डी अनास्रव धर्म धातुत्रय के अन्त्य तीन चित्त और

[६६] अनास्रवचित्त के गोचर या आलम्बन हैं ।<sup>१</sup>

यह १० चित्त के धातुत्रय के निरोध-मार्गदर्शन भावनाप्रहातव्य चित्त और अनास्रव चित्त के आलम्बन हैं ।

यहाँ दो संग्रह श्लोक उदाहृत हैं : दुःख समुदय दर्शनहेय और भावनाहेय त्रैधातुक धर्म, धातुक्रम से ५.८.१० चित्तों के गोचर हैं ।

निरोधमार्गदर्शन-प्रहातव्य स्वप्रकार चित्त के भी गोचर हैं । अनास्रव धर्म १० चित्त के आलम्बन हैं ।

यह १६ प्रकार के धर्म हैं जो १६ प्रकार के चित्त के आलम्बन हैं । अब यह देखना है कि कौन अनुशय किस वस्तु में अनुशयन करता है । समग्र विवेचन बहुत दूर ले जायगा । हम एक सामान्य अवस्था के विचार से ही संतोष करेंगे, यह द्योतनार्थ है ।

१. संयोग-वस्तुओं में से हम सुखेन्द्रिय को लेते हैं और देखते हैं कि कितने अनुशय वहाँ शयन करते हैं (अनुशेते) ।

सुखेन्द्रिय सात प्रकार का है—(१) भावना-प्रहातव्य कामावचर; (२.६) रूपावचर पाँच प्रकार का; (७) अनास्रव यदि यह अपना है तो अनुशय वहाँ अनुशयन नहीं करते, हमने यह व्यवस्थित किया है, यदि वह कामावचर है तो भावनाहेय अनुशय और सब सर्वत्रग अनुशय वहाँ अनुशयन करते हैं, यदि यह रूपावचर है तो सब सर्वत्रग अनुशय वहाँ अनुशयन करते हैं ।

३. उस चित्त में कितने अनुशय अनुशयन करते हैं जिसका आलम्बन सुखेन्द्रिय है ? जिस चित्त का आलम्बन सुखेन्द्रिय है वह १२ प्रकार का है—(१-४) कामावचर चतुः प्रकार का है (निरोधदर्शनप्रहातव्य चित्त से अन्यत्र); (५-६) पाँच प्रकार का रूपावचर; मार्गदर्शन-भावनाहेय आरूप्यावचर अनास्रव चित्त ।

[७०] यथासंभव वहाँ—१. कामावचर अनुशय के चार निकाय; २. रूपावचर जिनका आलम्बन संस्कृत है; ३. आरूप्यावचर अनुशय के दो निकाय; ४. सर्वत्रग अनुशय (विभाषा, ८८, २) अनुशयन करते हैं ।

१. अनास्रवास्त्रिधात्वन्त्यत्रयानास्रवगोचराः । ध्या० ४६०, ३४ ।

३. उस चित्त में कितने अनुशय अनुशयन करते हैं जिसका आलम्बन सुखेन्द्रियालम्बन चित्त है ?

जिस चित्त का आलम्बन सुखेन्द्रिय है और जो द्वादशविध है वह स्वयं उस चित्त का आलम्बन है जो १४ प्रकार का हो सकता है अर्थात् १२ पूर्वोक्त प्रकार का और (१३-१४) दुःख-दर्शनहेय और समुदयदर्शनहेय आरूप्यावचर के दो प्रकार का ।

प्रथम दो धातुओं के पूर्वाक्त अनुशय तथा आरूप्य धातु के चार प्रकार (निरोधदर्शन-हेय अनुशय से अन्यत्र) यथासम्भव वहाँ अनुशयन करते हैं ।

इसी प्रकार<sup>१</sup> अन्य धर्मों को (२२ इन्द्रिय, १.४८ सी-डी इत्यादि) भी जानना चाहिये । अनुशय-योग से चित्त सानुशय कहलाता है, क्या हमको यह मानना चाहिये कि अनुशय सानुशय-चित्त में अवश्य दृष्टि-लाम करते हैं, प्रतिष्ठा-लाम करते हैं (अनुशेरते) ?<sup>२</sup>

जो अनुशय अप्रहीण हैं, जिनका आलम्बन प्रहीण नहीं है (५.६१ सी-डी), जो उसके चित्त से सम्प्रयुक्त हैं वह अनुशयान अनुशय हैं (सन्ति अनुशयानाः) । प्रहीण अनुशय जो उस चित्त से सम्प्रयुक्त हैं, अनुशयान नहीं हैं ।

दुःखहेयदृग्भ्यासहेया आनुशयेऽमलाः ।

पञ्चाष्टदशविज्ञानदशविज्ञानगोचराः ॥ ३२

[७१] ३२ ए-डी, क्लिष्ट चित्त द्विधा सानुशय है, अक्लिष्ट चित्त केवल सानुशय केवल अनुशायक अनुशयों के योग से सानुशय है ।<sup>३</sup>

(१) अनुशायक अनुशयों के योग से वे सम्प्रयुक्त हैं जिनका आलम्बन अप्रहीण है, जो आलम्बन का ग्रहण करते हैं—क्लिष्ट चित्त सानुशय है ।

(२) अनुशयान अनुशयों के योग से—प्रहीण अनुशय जिमसे यह सम्प्रयुक्त है; क्योंकि यह चित्त सदा उसके सहित होता है (तत्सहितत्वात्), क्लिष्ट चित्त आनुशय है ।

१० अनुशयों की उत्पत्ति किस क्रम से होती है ? (विभाषा ४) सबकी, सबके अनन्तर उत्पत्ति संभव है अतः कोई सार्वजन्य क्रम-नियम नहीं है । तथापि उसकी उत्पत्ति का यह नियम है—

३२ सी—३३, मोह से विचिकित्सा, उससे मिथ्या दृष्टि, उससे सत्काय दृष्टि, उससे अन्तर्ग्राह दृष्टि, उससे शीलव्रज परामर्श, उससे दृष्टि परामर्श, उससे स्वदृष्टि के प्रति राग और

१. अनया दिशा=अनया वर्तन्या (व्या० ४८३, १६)

२. ५.३, १७-१८, ३६

३. द्विधा सानुशयं क्लिष्टम्, अक्लिष्टमनुशायकैः ।

मान और दूसरे के प्रति प्रतिघ—यह क्रम है ।<sup>१</sup> प्रथम अविद्या(=मोह) से संयुक्त पुरुष सत्तों के विषय में मोह को प्राप्त होता है (संमुह्यते); वह दुःख सत्य की इच्छा नहीं करता (इच्छति) उसको वह इष्ट नहीं है.....। मोह की इस अवस्था से विचिकित्सा की उत्पत्ति होती है, वह दो वाद सुनता है, उसको सन्देह होता है कि दुःख सत्य हैं। विचिकित्सा से मिथ्यादृष्टि उत्पन्न होती है। मिथ्या श्रुत और चिन्तावश उसका यह विनिरुचय होता है—“यह दुःख नहीं है”; मिथ्या दृष्टि से सत्काय दृष्टि उत्पन्न होती है क्योंकि स्कंधों को दुःखतः न मान कर उसका स्कन्धों में आत्मतः अभिनिवेश होता है। इससे शीलव्रतपरामर्श होता है। वह शीलव्रत मात्र को विशुद्धि का उपाय अवधारित करता है, इससे दृष्टि-परामर्श होता है, वह होन को विशिष्ट मानता है; वह अपने शुद्धि के उपाय के प्रति बहुमान करता है। इससे स्वदृष्टि में (स्वद्वष्टा) राग और दृष्टि में मद और मान होता है, इससे प्रतिघ होता है क्योंकि स्वदृष्टि से भरे रहने के कारण वह स्वदृष्टि विरुद्ध दूसरे की दृष्टि से द्वेष करता है। अन्य वादियों के अनुसार इसको इस प्रकार समझना चाहिये। स्वमत के लिये प्रतिघ यदि वह उसे बदलता है क्योंकि राग और अन्य अनुशय जो सत्यदर्शनहेय हैं वह हैं जिनका आलम्बन स्वसन्तान और स्वदृष्टि हैं (स्वसंतानिक दृष्टि)। कितने हेतुओं से क्लेशों की उत्पत्ति होती है ?

[७२] ३४. क्लेश जिनका सकल कारण विद्यमान है, अनुशय के प्रहाण से, पर्यवस्थित गोचर से और अयोनिशो मनस्कार से उत्पन्न होते हैं ।<sup>२</sup> यथाकाम राग उत्पन्न होता है ।

(१) यदि रागानुशय अप्रहीण है उसकी प्राप्ति के अनुच्छेद से, उसके प्रतिपक्ष की अनुत्पत्ति से (५.६४) अपरिज्ञात है; (२) यदि काम राग पर्यवस्थानीय धर्म अर्थात् रूपादि विषय आभास गत होते हैं (=विषय रूपता-आपन्न)? (३) यदि अयोनिशो मनस्कार होता है। अनुशय हेतु हैं; धर्म विषय है; अयोनिशो मनस्कार प्रयोग हैं; यह तीन भिन्न बल हैं।

इसी प्रकार अन्य क्लेश उत्पन्न होते हैं। यह उन क्लेशों के लिए जो सब हेतुओं से प्रवृत्त होते हैं क्योंकि सिद्धान्त के अनुसार क्लेश केवल विषय के बल से उत्पन्न हो सकता है यथा ५.५८ बी [१३ बी] सूत्र के अनुसार ६८ अनुशय दस पर्यवस्थानों के साथ मिलकर तीन आलव — कामालव, भवालव, अविद्यालव; चार ओघ—कामोघ, भवोघ, दृष्टिओघ, अविद्याओघ; चार योग—कामयोग, भवयोग, दृष्टियोग, अविद्यायोग; चार उपादान—कामोपादान, दृष्ट्युपादान, शीलव्रतोपादान, आत्मवादोपादान होते हैं।

आलवों का लक्षण क्या है ?

१. व्याख्या (पेट्रोग्राड) पृ० १४, १.१६ में उद्धृत विभाषा, २२, ८।

२. अप्रहीणानुशयतः पर्यवस्थितगोचरात् ।

अयोनिशो मनस्करात् क्लेशः सकल कारणः ॥

विभाषा, ६१, १. - ऊपर पृ० ६ टिप्पणी और ६-५८ बी देखिये ।

[७३] ३५. काम में अविद्या से अन्यत्र क्लेश पर्यवस्थानों के सहित आसन्न होते हैं। रूप और आरूप्य में केवल अनुशय भवासन्न हैं।<sup>१</sup> [१४ ए.]

अविद्याओं को वर्जितकर कामावचर क्लेश और दस पर्यवस्थान (५.४७)—४१ द्रव्य; यह कामासन्न हैं।

अविद्याओं को वर्जितकर रूपारूप्यावचर अनुशय + प्रत्येक धातु के २६ अनुशय, कुल ५२ द्रव्य—यह भवासन्न हैं।

किन्तु नो ऊर्ध्व धातुओं में दो पर्यवस्थान अर्थात् अस्तान और औदुत्य (२.२६ ए-सी, ५.४७) होते हैं। प्रकरण<sup>२</sup> में उक्त है।

[७४] भवासन्न क्या है? अविद्याओं को वर्जित कर अन्य रूपारूप्यावचर, संयोजन, बन्धन, अनुशय, उपक्लेश और पर्यवस्थान। काश्मीर वैभाषिक कहते हैं कि यहाँ पर्यवस्थानों का अग्रहण है क्योंकि दो ऊर्ध्व धातुओं में उनका स्वातंत्र्य है। दो ऊर्ध्व धातुओं के अनुशयों का भवासन्न क्यों है?

३६ ए—बी—वह अव्याकृत हैं, अन्तर्मुख अप्रवृत्त हैं, समापत्ति भूमि में संगृहीत हैं। अतएव इनको एकत्र करते हैं।

दोनों का यह त्रिविध सामान्य लक्षण है, दोनों अव्याकृत हैं, दोनों अन्तर्मुख प्रवृत्त हैं। (अर्थात् विषयप्रधान नहीं हैं—न विषयप्रधानाः)। दोनों समापत्तिभूमिसंगृहीत हैं। अतः उनको एकत्र कर एक आसन्न मानते हैं और जिस कारण से भवराग (५.२) कहलाता है उसी कारण से भवासन्न कहते हैं। पूर्व विचार [१४ बी] से यह सिद्ध होता है कि त्रैधातु की अविद्या कुल १५ द्रव्य (५.४) अविद्यासन्न हैं—अविद्या एक पृथक् आसन्न क्यों है? सब अनुशयों का

३६ सी—बी अविद्या मूल है। अतः यह कहा है कि अविद्या एक पृथक् आसन्न है।<sup>३</sup> यथा आसन्नो का विधान है।

१. परमाथं के अनुसार जो अपने मूल ग्रन्थ का यथार्थ अनुसरण करते हैं—[कामे सपर्यवस्थानाः क्लेशाः कामासन्नवाह्याः। विना मोहेनानुशया (एव) रूपारूप्ये भवासन्नाः॥]

द्रव्यों के उपसंस्थान के लिए ५.४.५ ए, ५ बी-सी—विभाषा ४७, ६, ४८, २।

२. विभाषा, ४८, ६।

३. व्याख्या ४८५, २६, (१) वह स्वतन्त्र नहीं है क्योंकि वह रागादि से संयुक्त है। (व्याख्या)—शुभ्रान्वाङ्।

वह उक्त नहीं है क्योंकि उसकी संख्या स्वल्प है (दो है) और वह स्वतन्त्र नहीं है (अर्थात् स्वबल से उसकी उत्पत्ति नहीं होती)।

४. (मूलभावेन.....अविद्यापृथगासन्नः) अत्यसालिनी, ३६६ पृ० ४७५। अविद्या अन्य आसन्नो का और संसार का मूल है। यह उक्त है। अविद्याहेतुसंरागाय.....और याः काश्चन दुर्गतय.....(इतिवृत्तक, ६४०); ६.३।

[७५] ३७ ए. वही ओघ और योग का है ।<sup>२</sup>

३७ ए-बी किन्तु उनकी पटुता के कारण दृष्टियों का एक पृथक् ओघ और योग है । दृष्टियों से अन्यत्र कामास्रव कामोघ और कामयोग हैं । सिद्धान्त के अनुसार<sup>३</sup> उनके पटु स्वभाव के कारण दृष्टियों का पृथक् ओघ और योग अवस्थापित है ।

आस्रवों में दृष्टियों को पृथक् अवस्थापित किस लिए नहीं करते ?

३७ सी-डी. पृथक् आस्रव नहीं । क्योंकि असहाय होने से वह अवस्थान के अनुकूल नहीं हैं ।<sup>४</sup>

आस्रव का निर्वचन पीछे (५.४०) कहेंगे—आस्रव-आस्रव इसलिए कहलाते हैं क्योंकि वह अवस्थान कराते हैं ।

(व्या० ४८६, २५) (आस्रवन्तीत्यास्रवाणां निर्वचनम्) पटु होने से असहाय दृष्टि आस्रव के अनुकूल नहीं है । अतः उसको आस्रवों में उक्त है किन्तु अन्य अनुशयों से मिश्रित है ।

ए. अतएव कामोघ=५ राग, ५ प्रतिघ, ५ मान, ५ विचिकित्सा, १० पर्यवस्थान, कुल २६ द्रव्य ।

बी. भवोघ=१० राग, १० मान, ८ विचिकित्सा=२८ द्रव्य ।

सी. दृष्टि ओघ=तीन धातुओं को बारह-बारह दृष्टि=३६ द्रव्य ।

डी. अविद्या ओघ=तीन धातुओं की ५-५ अविद्या=१५ द्रव्य । इसी प्रकार योग है । [१५ ए]

[७६] १८ ए-सी. [प्रथम दो के साथ] अविद्या और दृष्टियों को द्विधा विभक्त कर—यह उपादान है ।<sup>५</sup>

चार उपादान हैं :—

ए. कामोपादान—कामयोग और कामधातु की अविद्यार्ये=५ राग, ५ प्रतिघ, ५ मान, ५ अविद्या, ४ विचिकित्सा, १० पर्यवस्थान=३४ द्रव्य ।

बी. आत्मवादोपादान<sup>६</sup>=छे योग और दो ऊर्ध्वधातुओं की अविद्या=१० राग, १० मान, १० अविद्या, ८ विचिकित्सा=३८ द्रव्य ।

१. ओघा योगास्तथा ।

२. व्या० ४८६, १०, आचार्य के अनुसार विनेयजनवशाद् दृष्टियोगः पृथगुक्तः ।

३. व्या० ४८७, नास्त्रेषु असहायानामासनाननुकूलता ।

४. यथोक्ता एव साविद्या द्विधा दृष्टिविवेचनात् (उपादानानि) ।

५. विभाषा, ४८, ५—इस उपादान के आकार या आलम्बन की दृष्टि से यह नाम उक्त नहीं है .....कामधातु के क्लेशकायसुख वश, बाह्य विशेषवश, भोगवश दूसरे अ कारण प्रवृत्ति होते हैं (प्रवर्तते) और इसलिए कामोपादान कहलाते हैं । किन्तु दो ऊर्ध्व धातुओं के क्लेश का समभाव विपक्ष होता है और वह अन्तर्मुख प्रवृत्त होते हैं । अतएव उन्हें आत्मोपादान कहते हैं ।



सी—दृष्ट्युपादान—दृष्टियोग से शीलव्रत-परामर्श को निकृष्ट कर=३० द्रव्य ।

डी—शीलव्रतोपादान=शेष ६ द्रव्य ।

शीलव्रत को शेष ६ दृष्टियों से विशिष्ट क्यों करते हैं और उसका पृथक् उपादान क्यों है ? क्योंकि यह मार्ग का प्रतिद्वन्द्व है और उसका उभयपक्ष का विप्रलम्भन करता है । अमार्ग को मार्ग समझकर गृही अनशनादि<sup>१</sup> से स्वर्ग प्राप्ति की आशा करते हैं । प्रवर्जित दृष्टि विषय के परिवर्जन<sup>२</sup> से शुद्धि, प्रत्यागमन की आशा करते हैं (विभाषा ४८,४) ।<sup>३</sup>

किन्तु अविद्या प्रथम उपादान क्यों नहीं है ?

[७७] ३८ सी-डी. क्योंकि अविद्या ग्राहाविका नहीं है, उपादान होने से यह अन्य अनुशयों से मिश्रित है ।<sup>४</sup>

अविद्या का लक्षण असंप्रस्थान है । यह अपटु है । अतः यह अप्राहिका है, अतः सिद्धान्त में उक्त है कि अन्य क्लेशों से मिश्रित होने से ही यह उपादान है ।

किन्तु हम कहते हैं<sup>५</sup> कि भगवत् के सूत्र में कहा है । कामयोग क्या है ?—उक्त पुरुष का जो काय गुणों का समुदय नहीं जानता, काम के प्रति कामराग, कामच्छन्द, कामस्नेह, कामरुचि, काममूर्च्छा, कामावसान, कामपर्यवसान, कामनन्दी, कामप्रेष, कामाध्यवसान जो चित्त को ध्वस्त करता है—यह काम योग है ।<sup>६</sup> भगवत् इसी प्रकार अन्य योगों का लक्षण

१. व्या० ४८७, १८ अनशनादिभिः—अनशय, जलाग्निप्रपतन, मोन, अरितदान ।

२. व्या० ४८७, २०, दृष्टविषयपरिवर्जनेन—सब प्रकार के अंतरस-परित्याग, भूमिशय्या, मलयकधारण, नग्नवर्षा, केशोलुब्धनादि वृत्तियों के अभ्यास पर ४'६४, ८६ और ५'७८ ।

३. विभाषा में घोषक का एक रोचक वचन है ।

४. व्या० ४८७, २२. अविद्या तु प्राहिका नेति मिश्रिता ।

व्या० ४८७, २३. उपादान का विवेचन 'भवसुपादवाति' (ऊपर पृ० १ टिप्पणी ३) ।

अविद्या प्राहिका नहीं है (ऊपर पृ० ३४ टिप्पणी देखिये) ।

विभाषा ४८३ में कई व्याख्यान हैं ।

५. व्याख्या के अनुसार आचार्य हुएइ—हुएइ (Houci-houci) के अनुसार सीद्धान्तिक कहता है—उपादान रागस्वभाव है, पञ्चकायगुण के प्रति राग कामोपादान है, ६२ दृष्टियों के प्रति दृष्ट्युपादान है, शीलव्रत के प्रति शीलव्रतोपादान है, तीन धातुओं के प्रति आत्मवावोपादान है ।

६. हमारे सूत्र में १० समानार्थक शब्द हैं—व्याख्या से पहले ३ सिद्ध होते हैं—कामरुचि, कामशक्ति, कामनिवेश; कामपरिभ्रंशुत्तर २'१० की सूची में ८ व्याख्यायें—काम-राग, नन्दी, स्नेह, मूर्च्छा, पिपासा, परिलाह, ओसान, तण्हा (संयुक्त, ४'१८८, विभाषा, ३७४) शुभ्रान् चाह् के भाषान्तर में १२ व्याख्याएँ हैं ।

बताते हैं। सूत्रान्तर में यह कहते हैं कि छन्दराग उपादान है।<sup>१</sup> अतः कामों के प्रति दृष्टि आदि के प्रति जो छन्दराग हैं वह कामोपादानादि कहलाता है।<sup>२</sup> अनुशय, आसव, ओघ, योग, उपादान इन आस्थानों का क्या अर्थ है।

[७८] ३६. ये अणु हैं, ये अनुसक्त होते हैं; ये उभयतः अनुशयन करते हैं; इनका अनुबन्ध होता है; इसीलिए इन्हें अनुशय कहते हैं।

१. उपादानं कतमम् । योऽत्र छन्दराग इति—संयुक्त ३.१०१ से तुलना कीजिए—अपि च यो तस्य (पञ्चुपादानसन्धेसु) छन्दरागो तं तस्य उपादानं ति (३.१६७, ४.८६) भी देखिये।

२. अन्य शब्दों में ही योग या उपादान है।

३. विभाषा, ५०, १ अणवस् [तेऽनुसज्जन्त] उभयतोऽनुशेरते।

अनुबध्नन्ति [त्र यत् उक्ता अनुशयास् ततः] ॥

वसुबन्धु में इतना अधिक है कि यह अनुसक्त होते हैं। फुकुआङ् (P'ou-kouang) का मत है कि अणु से शय का आस्थान होता है और अन्य शब्दों से अनु का (और वसुबन्धु का) यही मत प्रतीत होता है। होएइ (Houei) के अनुसार चारों आलवों से अनुशय का व्याख्यान होता है। (और यही संघभद्र का मत है)।

संघभद्र, २३.८, २६ ए.

क्लेशों के ससुवाचार के पूर्व उनका प्रचार (प्रवृत्ति) दुर्विज्ञेय है। अतएव वह अणु है। इसलिए आनन्द कहते हैं “मैं नहीं जानता कि अपने सङ्गहाचारियों के प्रति मैं मानचिन्त का उत्पादन करता हूँ या नहीं।” वह नहीं कहते कि मैं मानचिन्त का उत्पाद नहीं करता क्योंकि मानानुशय की प्रवृत्ति दुर्विज्ञेय है। यदि आनन्द मानचिन्त के सत्भाव या अभाव को नहीं जानते तो और भी नहीं जानते, अन्य अनुशयों के सम्बन्ध में भी यही है।

एक दूसरे मत के अनुसार अनुशय सूक्ष्म हैं क्योंकि वह अणु अणु से अपना अनुशयन सिद्ध करते हैं।

ध्या० ४८८ आलम्बनतः, संप्रयुक्ततः (संप्रयोगतः), यह कैसे?—यथा हमने निर्देश किया है (ए) छिद्रान्धेर्वी शत्रुवत् अथवा दृष्टि विषयवत्। (बी) प्रयोगुणोवक सन्तापवत् या स्पर्शविषयवत्; यह दो आलम्बन और संप्रयुक्त धात्री के सदृश हैं जो कुमार का अनुशयन करती हैं। इनके कारण कुमार की वृद्धि होती है और उसकी शक्तियाँ क्रमशः उपचित होती हैं। इसी प्रकार आलम्बन और संप्रयुक्तों से क्लेश-सन्तति की वृद्धि होती है और वह उपचय का लाभ करती है।

यह अनुसक्त होते हैं, अनादि सन्तान प्रवाह में वह प्राप्तिशक्ति के अनुसंग का उत्पाद करते हैं।

[७६] ये अणु हैं क्योंकि दुर्विज्ञेय होने से इनका प्रचार सूक्ष्म है। ये अपनी प्राप्तियों [१६ ए] के अनुसंग से अनुसक्त होते हैं। ये दो प्रकार से आलम्बनतः या संयोगतः अनुशयन करते हैं (अनुशेरते)। इनका निरन्तर अनुबन्ध होता है क्योंकि बिना प्रयोग के और प्रतिनिवारित सम्मुखीभाव होता है।<sup>१</sup>

४०. ये आसीन करते हैं और क्षरित होते हैं, ये हरण करते हैं, ये अस्लिष्ट होते हैं, ये अवग्रहण करते हैं। आस्रवादि आख्यात्रों का यह निर्वचन है।<sup>२</sup>

अनुशय सत्त्वों को संसार में आसीन करते हैं, (आसयन्ति) ये अवाप्त से (=नैवसंज्ञाना-संज्ञायत्न, ३३, ६१) यावत् अवीचि (३.५८) गमन करते हैं (आस्रवन्ति, गच्छन्ति) ये आयतन त्रण से क्षरित होते हैं। अतः इन्हें आस्रव कहते हैं।

अनुशय हरण करते हैं (हरन्ति), अतः इन्हें घोष कहते हैं। अनुशय अस्लिष्ट करते हैं

१. पतु अनुबन्ध करते हैं, क्योंकि चातुर्थक ज्वर (ह्वर Huber) सूत्रालंकार, (पृ० १७७) पर सूचिका विष के तुल्य इसको उक्तान्तर करना अत्यन्त कठिन है। एक दूसरे मत के अनुसार यह अनुबन्ध करते हैं अर्थात् उनकी प्राप्ति सदा अनुगत होती है। यथा जल-समुदाय का अनुसरण करता है।

इन कारणों से क्लेश के ये १० प्रकार अनुशय की संज्ञा प्राप्त करते हैं। २. तिम्बती अनुवाद (ए) “अणुपरिमाणं वृद्धि, क्योंकि शरच्छन्द वास कहते हैं = कि अनुशय पूर्व अणु रूप में आता है और पश्चात् उसके परिमाण की वृद्धि होती है।” (बी) (तिम्बती भाषा में) = शयन करना; (तिम्बती भाषा में) का कदाचित् ‘प्रति’ अर्थ है के पाठान्तर का अर्थ भय के अभाव में है किन्तु यह पाठ कदाचित् ठीक नहीं है। बीनी शब्द = अनुशयन = अज्ञातशयनम्।

२. अनुसेति, अनुसायितुं अपारिभाषिक अर्थ मॉरिस, जे पी डी एस. १८८६, पृ० १२३ के हवाले : अनुसक्त होने पर भी उतका पुनः पुनः निरन्तर होना क्षमण, संयुक्त २.६५, अनुसेति = चेतति, पकथेति, चेतना करना, परिकल्प करना, सम्प्रधारण करना।

व्या० ४८७.३३.१. व्याख्या की सहायता से भाष्य का उद्धार हो सकता है : (तत्र) अणव इति सूक्ष्मप्रचारस्वात्तुर्विज्ञानतया। [अनुसृजन्तीति प्राप्यनुसंगात्।]। अभयतोऽनुशेरत इति आलम्बनतः सम्प्रयोगतश्च। अनुबन्धन्तीत्यप्रयोगेण प्रतिनिवारयतोऽपि पुनः पुनः सम्मुखीभावात्।

अनुसंग महाणुत्पत्ति, २८१, १२२।

व्या० ४८८, ४ व्याख्या—आलम्बनात् संप्रयुक्तेभ्यो वा स्वां सन्ततिं वर्धयन्तः प्राप्तिभि-रुपाचिन्वति। अपनी सन्तति की वृद्धि करते हुये।

आलम्बनतः या संप्रयुक्त धर्मों के कारण वह प्राप्तियों से उसे उपचित करते हैं। अनुबन्धन्तीत्यनुक्रान्तेस्वातुर्थकज्वरवत् सूचिकाविषयत्वं वह अनुबन्ध करते हैं क्योंकि वह चातुर्थकज्वर या सूचिकाविष के समान कालान्तर में अनुगमन करते हैं। (बोधिबर्वावतार ६.२४)

(श्लेषयन्ति)<sup>१</sup> अतः इन्हें योग कहते हैं। अनुशय उपग्रहेण करते हैं (उपददाति, उपगृह्णन्ति)<sup>२</sup> अतः इन्हें उपादान कहते हैं।

[८०] सुष्ठु व्याख्यान इस प्रकार है।<sup>३</sup>

व्या० ४८८, २०. १. अनुशयों से चित्त सन्तति विषयों में क्षरित होती है (आस्रवति) अतः अनुशय आस्रव हैं। इस सूत्र की उपमा के अनुसार यथा महान् अभिसंस्कार से (महताभिसंस्कारेण) नौका को प्रतिश्रोत से जाते हैं और इन्हीं संस्कारों की प्रतिप्रशब्धि से (तेषां संस्काराणां प्रतिप्रशब्ध्या) अर्थात् इन्हीं प्रयत्नों के ऊपर से नौका जल-सन्तान से अपहृत होती है। (हर्यते) [उसी प्रकार बड़े प्रयत्न से चित्त संतति का कुशल धर्मों द्वारा विषयों से निवारण होता है।]<sup>४</sup>

व्या० ४८८, २१. २. जब अधिमात्र वेग होता है तब अनुशय ओघ कहलाते हैं। यह उनका हरण करते हैं (हरन्ति), जो उनसे युक्त होते हैं (तदुक्त) और उनका अनुविधान करते हैं (तदनुविधानात्)।

१. आसयन्त्यास्रवन्त्य (एते) हरन्ति श्लेषयन्ति (च)।

उपगृह्णन्तीति ततो निरुक्ता आस्रवावयः।

२. शुल्कविदर्शना — क्लेश कृष्णम् अकुशलमूलम्।

आस्रवन्तीत्यविद्याभवेदृष्टिकामास्रवावचत्वारः।

आस्रव—आस्राव—आसव—आसव पर सेनार्ट (Senart) मेलान्ज्जीज, हार्लेज Melanges, Harlex) पृ० २६२-६३; कीय, बुद्धिष्ठ फिलास्फी, पृ० १२८ टि०; अत्यसालिनी, पृ० ४८; जैनो में सर्वदर्शन अनुवाद पृ० ५३-५४।

व्या० ४८८, १३. १. शुभान् बाहू के अनुसार अनुशय कुशल का अपहरण करते हैं।

व्या० ४८८, १५, २. शुभान् बाहू के अनुसार अनुशय सर्वों को अभिलष्ट करते हैं। व्याख्या में एक कमी है। तिब्बती भाषान्तर की तरह इसमें क्लेशयन्ति है जो श्लेषयन्ति के स्थान में है (और जो लेखक के प्रमादवश है)।

३. व्याख्या के इन लक्षणों का निरूपण है, 'ओघ' वह घातु से है।

अतः हरन्ति-वहन्ति अनुशय ओघ हैं, किन्तु वे चित्त सन्तति को गत्यन्तर या विषयान्तर से ले जाते हैं वे योग हैं क्योंकि वे इस सन्तति की योजना गत्यन्तर या विषयान्तर से करते हैं। वह उपादान हैं क्योंकि वे इस सन्तति को ग्रहण करते हैं और उसको पुनर्भव या कामादि में प्रतिष्ठित करते हैं।

व्या० ४८८, १७, ४. एवं तु साधीयः स्यात्। सीत्रान्तिक का व्याख्यान (व्याख्या)

४. संयुक्त १८, ६.—अंगुत्तर १.५ के अनुसोतगामिन और पटिसोतगामिन से तुलना कीजिये।

व्या० ४८८, २४, ३. जब उनका अधिमात्र समुदाचार नहीं होता (अनधिमात्रसमुदाचारिन्) तब अनुशय योग कहलाते हैं क्योंकि वह जात्यादि विविध दुःखों से युक्त होते हैं अथवा उनका अभीक्षण अनुसंग (अभीक्षणानुसंग) होता है।

[८१] व्या० ४८८, २७ ४. अनुशय उपादान कहलाते हैं क्योंकि उनके कारण कामादि का उग्रग्रहण होता है। (कामाद्युपादान)<sup>१</sup> [२१]।

यही अनुशय जो चतुर्धा उक्त हैं—आस्रव, ओध, योग, उपादान—पुनः पञ्चधा उक्त हैं। संयोजक (५, ४१-४५), बन्धन (५, ४५ बी), अनुशय, उपक्लेश (५, ४६), पर्यवस्थान (५, ४७, ४७ बी)<sup>२</sup>।

४१: ए-बी संयोजनादि भेद से यह पुनः पञ्चधा उक्त हैं।<sup>३</sup>

६ संयोजन<sup>४</sup> अर्थात् अनुनय,

१. कर्मैडियम, पृ० १७०, पृ० २२७ में पालि निर्वचनों का संक्षिप्त विवरण है।

२. इन विविध प्रकारों का महाव्युत्पत्ति, १०६, ५२—संयोजन, बन्धन, अनुशय, पर्यवस्थान, उपक्लेश, पर्यवस्थान, पर्यवबन्ध, आस्रव, ओध, योग, उपादान, ग्रन्थ, नीवरण, पर्यवस्थान (पाठान्तर पर्यवस्थान), नीवरणों पर कोश, ४, अनुवाद पृ० २०१, दीघ १-२४६।

३. संयोजनादिभेदेन ते पुनः पञ्चघोदिताः। विभाषा, ४६, १।

४. स्रोतप्रपन्न तीन संयोजनों का प्रहाण करता है (कोश, ५, ४३ सी-डी) इनका विचार विभाषा ४६, १ में है। ६ संयोजन (विभाषा, ५४, ४); ५ संयोजन अर्थात् राग, प्रतिघ, मान, ईर्ष्या, मात्सर्य (विभाषा, ४६, १।)

संयोजन शब्द का अर्थ 'बन्धन' दुःख संयोग विभाषानुषक्त पीताशन है। आर्य विशिष्ट जन्म और अप्रयाण, विमोक्ष, अभिष्कायतन, कृत्स्न्यायतन (कोश, ८) देखिये। ऐसी सास्रव समापतियों से विषानुषक्त आहार के तुल्य जुगुप्सा करता है।

वस्तुमित्र बताते हैं कि केवल ५ क्लेश क्यों बन्धन हैं, केवल वे क्लेश जो द्रव्य के विषय में विपर्यस्त हैं और स्वलक्षण क्लेश हैं (५, २३), चित्त को आबद्ध करते हैं। तीन क्लेश—राग, प्रतिघ और मान इस प्रकार के हैं। अतएव वे बन्धन हैं। ५ दृष्टि और विचिकित्सा सामान्य क्लेश हैं (५, २३), इनकी युक्ति भ्रान्त होती है। [और ये आत्मा ऐसी असत् वस्तुओं को आलम्बन बनाते हैं।] अविद्या में दो विभ्रम हैं किन्तु प्रायः केवल दूसरा विभ्रम होता है। अतः इसे बन्धनों में नहीं गिनते हैं। पर्यवस्थानों में जो ईर्ष्या और मात्सर्य बन्धन हैं—द्रव्य विपर्यय होने से वे उभयपक्ष (गृही-प्रव्रजित) को क्लेश देते हैं। वे देव और मनुष्य को क्लेश देते हैं। वे बहुतेरों का अपकार करते हैं। अन्य पर्यवस्थान ऐसे नहीं हैं।

अभिधम्मसंग्रह (कर्मैडियम, पृ० १७२) और अभिधम्म में दो हुई संयोजकों की संख्या।

[८२] प्रतिष, मान, अविद्या, दृष्टि, परामर्श, विचिकित्सा, ईर्ष्या, मात्सर्य । अनुनय संयोजन त्रैधातुक राग हैं । इसी प्रकार अन्य संयोजनों की भी यथासम्भव योजना करनी चाहिए । द्वितीय, अष्टम और नवम केवल कामावचर हैं ।

दृष्टि संयोजन<sup>१</sup> प्रथम तीन दृष्टि (सत्काय, अन्तर्ग्राह, मिथ्यादृष्टि) हैं, परामर्श संयोजन अन्तिम दो दृष्टि (दृष्टि परामर्श और शीलव्रत परामर्श) है । अतः प्रश्न है कि क्या ऐसा है कि पुरुष दृष्टि संप्रयुक्त धर्मों में अर्थात् परामर्श दृष्टि संप्रयुक्त वेदनादि अनुनय संयोजन से संयुक्त हो किन्तु दृष्टिसंयोजन से नहीं और इन धर्मों में दृष्ट्यनुशय अनुशयित न हो ? हाँ ! हम ऐसे पुरुष का विचार करें जिसने समुदय ज्ञान उत्पन्न किया है किन्तु जिसका विरोध ज्ञान अनुत्पन्न है । उसमें विरोध मार्ग दर्शन प्रहात्व दृष्टि परामर्श और शीलव्रतपरामर्श संप्रयुक्त धर्मों के प्रति अनुनय संयोजन उत्पन्न होता है । यह पुरुष अनुनय संयोजन से इन धर्मों में संयुक्त होगा, किन्तु दृष्टिसंयोजन से नहीं क्योंकि उसका सर्वत्रग दृष्टिसंयोजन प्रहीण है जो दुःख समुदय दर्शन हेतु है और कोई असर्वत्रग दृष्टिसंयोजन नहीं है । जिससे यह धर्म आलम्बन हो या जो इनसे संप्रयुक्त हों । इन धर्मों में दृष्ट्यनुशय का सदा समुदाचार होता है । क्योंकि दो दृष्टियाँ जो परामर्श हैं (परामर्श संयोजन) और जो अभी प्रहीण नहीं हैं उनका संप्रयोगतः समुदाचार होता है ।

[८३] प्रथम तीन दृष्टियों का एक संयोजन-दृष्टि संयोजन और अन्तिम दो का एक दूसरा संयोजन-परामर्श संयोजन क्यों है ?

४१ सी-डी. द्रव्यों की समान संख्या के कारण और परामर्श साम्य के कारण दो दृष्टियों का एक पृथक् संयोजन होता है ।<sup>२</sup> प्रथम तीन दृष्टियाँ १८ द्रव्य हैं । कामधातु की चतुःसप्त दर्शनादि हेतु (५.४-५) मिथ्या दृष्टि; इसी प्रकार अन्त को दो (१२ दृष्टि परामर्श ६ शीलव्रतपरामर्श) ।

अन्तिम दो दृष्टि परामर्श स्वभाव हैं, प्रथम तीन नहीं । वह और मात्सर्य यह दो संयोजन क्यों हैं ? (विभाषा, ५०, ७)

४२. ईर्ष्या और मात्सर्य इनमें से प्रत्येक संयोजन हैं क्योंकि पर्यवस्थानों में यह एकान्त अकुशल और स्वतन्त्र हैं ।<sup>३</sup>

स्वतन्त्र अर्थात् केवला अभिधा (५.१४)—से संयुक्त पर्यवस्थान इस जाति के नहीं हैं ।

१. एक असर्वत्रग दृष्टिसंयोजन है । यह मिथ्या दृष्टि स्वभाव है । यह विरोधमार्ग दर्शन हेतु है किन्तु इसका आलम्बन अनालम्ब धर्म है । (५.१८) परामर्श, दृष्टि संप्रयुक्त धर्म इसके आलम्बन नहीं हैं ।

२. ध्या० ४६०, ८ [द्रव्यपरामर्शसंख्याद्] दृष्टि संयोजनान्तरम् विभाषा, ५४, ६ ।

३. ध्या० ४६०, २४, २६. यत् एकान्ताकुशलस्वतन्त्रम् उभयं [ततः ।]

ईर्ष्यामात्सर्यमेशुक्तम् [पृथक् संयोजन द्वयम्]

एक दूसरे मत के अनुसार, आचार्य के अनुसार यह उक्ति उस वादी के लिए सुष्ठु है जिसको केवल ग्राठ पर्यवस्थान इष्ट है। किन्तु जिस वादी को १० पर्यवस्थान (ऊपर पृ० ६०) इष्ट है उनके लिए यह परिहार नहीं है क्योंकि क्रोध और अक्ष भी उभय प्रकार के होते हैं। अर्थात् एकान्त, अकुशल और स्वतन्त्र होते हैं। इनको भी संयोजन गिनना चाहिए।<sup>१</sup>

भगवत् अन्यत्र कहते हैं<sup>२</sup> कि संयोजनों में,

१. व्या० ४६१, २ व्याख्या—इसमें परिहार नहीं होता (न भवत्ययं परिहारः) तो इसका परिहार क्या है? इस विषय में आचार्य संयमत्र कहते हैं (२३.५, और ६०, ८, भागे २६) : अपने अभीक्षण समुदाचार से ईर्ष्या और मात्सर्य पृथक्-पृथक् संयोजन माने जाते हैं.....। व्याख्या-संयमत्र के वाक्य का सार बेती है और उस कारिका के अंश भी बेती है, जिसमें यह आचार्य समयप्रकीर्षिका नन्जियो (Nanjio) १२६६ वसुबन्धु की कारिकाओं में जोड़ते हैं। शुभान बाह् उक्त कारिका को (भागे १ बी २) वसुबन्धु की बताते हैं और भाष्य में (२ ए ८-२ बी २) इसकी टीका इस प्रकार देते हैं—

जिसको १० पर्यवस्थान इष्ट हैं उसे ईर्ष्या और मात्सर्य को चार कारणों से पृथक् मानना चाहिए (१) इनके अभीक्षण समुदाचार के कारण (अभीक्षणसमुदाचारत्वात्) २. क्योंकि वह सुगति में अल्पेशाख्य और अल्पभोगकर उत्पाद करते हैं (अल्पेशाख्य अल्पभोग-कारणत्वात्), यह ईर्ष्या और मात्सर्य का न्यायसुक्त वण्ड है। (३) क्योंकि वह सर्व क्लेश की सूचना देते हैं (सर्वसूचनात्)। वह क्लेश संताप सहगत हैं (४) क्योंकि वह दो पक्षों को क्लेश देते हैं (द्विपक्षक्लेशानत्वात् च, विभाषा ५०, ८)। गृही और प्रवृजित पक्ष (भोग की ईर्ष्या, धर्म की ईर्ष्या) [२ बी] देवासुर पक्ष, देव-मनुष्य पक्ष स्वयं और अन्य, अतः मात्सर्य और ईर्ष्या को अलग किया है। (मात्सर्येर्ष्यं पृथक्कृते) [भगवत् ने कहा है, "हे कौशिक! देव और मनुष्य ईर्ष्या और मात्सर्य से युक्त हैं यह आधिव्येन सुगति के क्लेश हैं।"]

परमार्थ भी इस कारिका को वसुबन्धु की बताते हैं।.....इस युक्ति से परिहार नहीं होता.....बलकोक्ति है क्योंकि वे अल्पेशाख्य और अल्पभोग के कारण हैं, क्योंकि वे अल्प क्लेशों को सूचित करते हैं। क्योंकि वे दो पक्षों को क्लेश देते हैं इसलिए ईर्ष्या और मात्सर्य पृथक्-पृथक् संयोजन हैं भाष्य में है। अन्य आचार्य कहते हैं कि पर्यवस्थानों में ईर्ष्या और मात्सर्य में तीन दोष हैं। ईर्ष्या से अल्पेशाख्य होता है। कारिका का उद्धार करने के लिए शुभान बाह् के प्रथम कारण को छोड़ना पड़ेगा।

अल्पेशाख्यापल्पभोगत्वात् सर्वसूचनात्।

द्विपक्षक्लेशानत्वात् भोगकारणत्वात् द्विपक्षक्लेशानत्वाच्च मात्सर्येर्ष्यं पृथक् कृते ॥

२. व्या० ४६१.इ मध्यम, ५६, १२ (=मज्झिम, १.४३२; मात्तङ्क्यपुत्र=मनटोह्स्ते), दीघ, ८, २, संयुक्त, २१, २१—दीघ, २.६२, २५२, ३.अंगुत्तर, ४.४५६, ५.१७.....।

[८४] ४३ ए ५ अवरभागीय हैं,<sup>१</sup> अर्थात् सत्कायदृष्टि, शीलव्रतपरामर्श, विचिकित्सा, कामच्छन्द और व्यापाद ।

[८५] जो अवरभाग अर्थात् कामधातु से संयुक्त हैं और जो अवरभाग के अनुकूल हैं उसे अवरभागीय कहते हैं<sup>२</sup> (विभाषा, ४६, २) इन पाँच संयोजनों में हो :—

४३ बी-सी. दोनों के कारण कामधातु का अतिक्रम नहीं होता; तीन के कारण निवर्तन होता है ।<sup>३</sup>

कामच्छन्द और व्यापाद के कारण कामधातु से निश्चमण नहीं होता; सत्काय दृष्टि और शेष दो संयोजनों के कारण कामधातु का अतिक्रमण करने वाले का वहाँ निवर्तन होता है । यह बन्धनागार के दौवारिक और उसके अनुचर के सदृश हैं ।

एक दूसरे मत के अनुसार<sup>४</sup> तीन के अनुसार सत्त्वावरता अर्थात् पृथक् जनत्व का अतिक्रम नहीं होता । दो के कारण धातुअवरता अर्थात् कामधातु का अतिक्रम नहीं होता, अतएव यह पाँच संयोजन अवरभागीय कहलाते हैं ।

व्या० ४६२.२. भगवत् का वचन है कि इन तीन संयोजनों के निरवशेष प्रहाण से (पर्यादाय त्रिसंयोजनप्रहाणात्)<sup>५</sup> पुद्गल श्रोत-प्रापन्न होता है । किन्तु दूसरी और श्रोत-प्रापन्न ने तीन दृष्टियों का भी प्रहाण किया है । अन्तर्ग्राह दृष्टि, मिथ्यादृष्टि, दृष्टिपरामर्श, ऐसा प्रतीत होता है कि भगवत् इन दृष्टियों को संयोजन कहते हैं क्योंकि यह पृथक् जनत्व से संयुक्त हैं ।

१. पञ्चधावरभागीयम् ।

२. विभाषा, ४६, २—यह पाँच अवरभागीय क्यों कहलाते हैं ? इस पद का क्या अर्थ है ? इन पाँच संयोजनों का अवरधातु में समुदाचार होता है इसी धातु में यह प्रतुसन्धान करते हैं (पुनर्भव की प्रतिसन्धि करते हैं) और निष्पन्न तथा विपाक फल का उत्पाद करते हैं ।)

३. व्या० ४६१.२२ द्वाभ्यां कामानतिक्रमः । [त्रिभिर्निवर्तनम्]

४ व्या० ४६१.१ व्याख्या के अनुसार 'अपरे' योगाचार हैं । विभाषा में इस वाद का व्याख्यान है ।

५. व्या० ४६२.७. एकोत्तर, १६, १६, संयुक्त ३६, १३, ४७, ६,—व्याख्या के अनुसार सूत्र का प्रारम्भ इस प्रकार है, कियता भवन्त श्रोत आपन्नो भवति । यतश्च महानामकार्यं आवक्त इदं दुर्लभं आर्यसत्यं.....इयं दुःखनिरोधगामिनी प्रतिपद् आर्यसत्यमिति यथाभूतं प्रजानाति त्रीणि चास्य संयोजनानि प्रहीणानि भवन्ति परिज्ञाताः तद्यथा सत्कायदृष्टिः शीलव्रतपरामर्शौ विचिकित्सा च । स एषा त्रयाणां संयोजनानां प्रहाणात् श्रोत आपन्नो भवति अविनिपातधर्मा संबोधिपरायणः ससकृद्भव परमः सत्त्वकृत्वो देवान्ध्व मनुष्याश्च संमृश्य संघाद्य दुःखस्यान्तं करिष्यति दीघ, ३.११७ से तुलना कीजिए १३२ अयं पुग्गलो यथा तु सिद्धं तथा परिपञ्चमानो तिण्णं संयोजनानं परिक्खया सोत आपन्नो भविस्सति अविनिपातधम्मो नियतो सम्बोधिपरायणो ।—पुग्गलपण्णत्ति, पृ० १२, में पृथक्जन का लक्षण—यस्स.....तीणि संयोजनानि अप्पहिनानि.....६.३४ ए-बी देखिए जहाँ हमारे सूत्र की टीका है ।



[८६] ४३ सी-डी तीन क्योंकि उनमें मूल और मुख का संग्रह है।<sup>१</sup>

क्लेश के तीन प्रकार हैं<sup>२</sup>—(१) प्रकार दुःखदर्शन मात्र हेय, सत्कायदृष्टि और अन्तर्ग्राह्य दृष्टि, (२) द्विप्रकार दुःख मार्ग दर्शन हेय, शीलव्रतपरामर्श (३) चतुष्प्रकार—चतुः सप्तदर्शन हेय विचिकित्सा, मिथ्यादृष्टि और दृष्टि परामर्श—प्रथम तीन संयोजनों को सूचित कर भगवत् अन्य क्लेशों के मुख को, प्रत्येक प्रकार के आदि को सूचित करते हैं।

वह मूल भी सूचित करते हैं, क्योंकि अन्तर्ग्राह्यदृष्टि सत्कायदृष्टि से, दृष्टिपरामर्श शीलव्रतपरामर्श से, मिथ्यादृष्टि विचिकित्सा से प्रवर्तित होती है।

दूसरों<sup>३</sup> का कहना है;

४४. तीन की सूचना है, क्योंकि मोक्ष की गति में तीन ही विघ्नकारक हैं; गमन की अप्रार्थना, मार्गविभ्रम, मार्गसंशय।<sup>४</sup>

यथा लोक में देशान्तर गमन में यह तीन अन्तराय हैं, उसी प्रकार मोक्ष की गति में यह अन्तराय हैं; ए. सत्काय दृष्टि जो मोक्ष का भय जनित करती है और वहाँ जाने की अनिच्छा उत्पन्न करती है; बी. शीलव्रत परामर्श,

[८७] जिससे अन्य मार्ग का संशयण कर पुद्गल को मार्ग विभ्रम होता है; सी. विचिकित्सा, मार्ग के विषय में संशय। यह बताने के लिए कि स्रोत आपन्न ने इन तीन विघ्नों का निरवरोध प्रहाण किया है, भगवत् कहते हैं कि उनके तीन संयोजन प्रहीण हैं।

यथा भगवत् पाँच संयोजनों को अवरोधभागीय मानते हैं उसी प्रकार<sup>५</sup>

४५ ए-सी. पाँच ऊर्ध्वभागीय हैं अर्थात् रूपजराग, आरूप्यजराग, ओद्धतमान और अविद्या।<sup>६</sup>

यह ऊर्ध्वभागीय हैं, अर्थात् यदि पुद्गल ने इनका प्रहाण नहीं किया है तो वह ऊर्ध्व-धातुओं का अतिक्रमण नहीं कर सकता।

१. [मूलसूक्तोः संग्रहात् त्रयम्]।

२. व्या ४६२, १५ “त्रिप्रकाराः किल क्लेशाः” सिद्धान्त के अनुसार क्लेश तीन प्रकार के हैं। यहाँ वर्णनहेय ५.४ इष्ट है। शुभान्त-वाङ्—सुष्ठु व्याख्यान यह है कि जब स्रोत आपन्न के ६ क्लेश प्रहीण होते हैं तब यह कहा जाता है कि उसने तीन का त्याग किया है क्योंकि इन तीन में संगृहीत हैं .....।

३. ‘अपरे’ अर्थात् व्याख्या के अनुसार आचार्य।

४. (गमनाप्रार्थना) मार्गविभ्रम [मार्गसंशयाः मोक्षगतिविघ्नकरास्तावन्ताः...]।

५. दीर्घ, ८, २—विभाषा, ४६, ६। इनके कारण ऊर्ध्वगमन होता है। पुद्गल ऊर्ध्वभिमुख होता है। सन्तति की अर्ध प्रतिसन्धि होती है।

६. व्या० ४६२, ३२. पञ्चैवोर्ध्वभागीयम् (रूपारूप्यं च रंजने। ओद्धतमानमोहादिव) ‘रंजने’ रागों के लिए प्रतिसंविध है।

व्या० ४८८, २४, ३. जब उनका अधिमात्र समुदाचार नहीं होता (अनधिमात्रसमुदाचारिन्) तब अनुशय योग कहलाते हैं क्योंकि वह जात्यादि विविध दुःखों से युक्त होते हैं अथवा उनका अभीक्षण अनुसंग (अभीक्षणानुसंग) होता है।

[८१] व्या० ४८८, २७ ४. अनुशय उपादान कहलाते हैं क्योंकि उनके कारण कामादि का उग्रग्रहण होता है। (कामाद्युपादान)<sup>१</sup> [२१]।

यही अनुशय जो चतुर्था उक्त हैं—आस्रव, ओध, योग, उपादान—पुनः पञ्चधा उक्त हैं। संयोजक (५, ४१-४५), बन्धन (५, ४५ बी), अनुशय, उपक्लेश (५, ४६), पर्यवस्थान (५, ४७, ४७ बी)<sup>२</sup>।

४१: ए-बी संयोजनादि भेद से यह पुनः पञ्चधा उक्त हैं।<sup>३</sup>

६ संयोजन<sup>४</sup> अर्थात् अनुनय,

१. कर्मैडियम, पृ० १७०, पृ० २२७ में पालि निर्वचनों का संक्षिप्त विवरण है।

२. इन विविध प्रकारों का महाव्युत्पत्ति, १०६, ५२—संयोजन, बन्धन, अनुशय, पर्यवस्थान, उपक्लेश, पर्यवस्थान, पर्यवबन्ध, आस्रव, ओध, योग, उपादान, ग्रन्थ, नीवरण, पर्यवस्थान (पाठान्तर पर्यवस्थान), नीवरणों पर कोश, ४, अनुवाद पृ० २०१, बीघ १-२४६।

३. संयोजनादिभेदेन ते पुनः पञ्चघोदिताः। विभाषा, ४६, १।

४. स्रोतप्रपन्न तीन संयोजनों का प्रहाण करता है (कोश, ५, ४३ सी-डी) इनका विचार विभाषा ४६, १ में है। ६ संयोजन (विभाषा, ५४, ४); ५ संयोजन अर्थात् राग, प्रतिघ, मान, ईर्ष्या, मात्सर्य (विभाषा, ४६, १।)

संयोजन शब्द का अर्थ 'बन्धन' दुःख संयोग विभाषानुषक्त पीताशन है। आर्य विशिष्ट जन्म और अप्रयाण, विमोक्ष, अभिष्कायतन, कृत्स्न्यायतन (कोश, ८) देखिये। ऐसी सास्रव समापतियों से विषानुषक्त आहार के तुल्य जुगुप्सा करता है।

वस्तुमित्र बताते हैं कि केवल ५ क्लेश क्यों बन्धन हैं, केवल वे क्लेश जो द्रव्य के विषय में विपर्यस्त हैं और स्वलक्षण क्लेश हैं (५, २३), चित्त को आबद्ध करते हैं। तीन क्लेश—राग, प्रतिघ और मान इस प्रकार के हैं। अतएव वे बन्धन हैं। ५ दृष्टि और विचिकित्सा सामान्य क्लेश हैं (५, २३), इनकी युक्ति भ्रान्त होती है। [और ये आत्मा ऐसी असत् वस्तुओं को आलम्बन बनाते हैं।] अविद्या में दो विभ्रम हैं किन्तु प्रायः केवल दूसरा विभ्रम होता है। अतः इसे बन्धनों में नहीं गिनते हैं। पर्यवस्थानों में जो ईर्ष्या और मात्सर्य बन्धन हैं—द्रव्य विपर्यय होने से वे उभयपक्ष (गृही-प्रव्रजित) को क्लेश देते हैं। वे देव और मनुष्य को क्लेश देते हैं। वे बहुतेरों का अपकार करते हैं। अन्य पर्यवस्थान ऐसे नहीं हैं।

अभिधम्मसंग्रह (कर्मैडियम, पृ० १७२) और अभिधम्म में दो हुई संयोजकों की संख्या।

व्या० ४६३, २२, अब उपक्लेशों का निर्देश करते हैं। क्लेश उपक्लेश हैं, क्योंकि वह चित्त को क्लिष्ट करते हैं। (चित्तोपक्लेशनात् = चित्तक्लेशकरणात्)।

४६. जो क्लिष्ट चैत संस्कार स्कन्ध में संगृहीत हैं और क्लेश से अन्य हैं वह उपक्लेश ही हैं, वह क्लेश नहीं कहलाते।<sup>१</sup>

क्लेशों से अन्य धर्म जो क्लिष्ट चैतसिक हैं और संस्कार स्कन्ध में संगृहीत हैं (१.१५) [४ बी] वह केवल उपक्लेश हैं, उपक्लेश—अर्थात् जो क्लेश के समीप हैं अथवा क्लेश जिनका समीपवर्ती है, (जो क्लेश प्रवृत्ति का अनुवर्तन करता है) वह क्लेश नहीं होता क्योंकि वह मूल नहीं है।<sup>२</sup>

[८६] वह उपक्लेश ही हैं जो प्रवचन के क्षुद्रवस्तुक भाग में पठित हैं।<sup>३</sup>

अब हम क्लेश का पर्यवस्थान और क्लेशमल (पृ० ६४, १'५) के साथ सम्बन्ध निर्दिष्ट करेंगे। पर्यवस्थान क्या है ?

४७-४८ ए० आह्लीक्य, अनपत्राप्य, ईर्ष्या, मात्सर्य, ओद्वत्य, कौकृत्य, स्थान, मिद, पर्यवस्थान आठ प्रकार का है; क्रोध और अस।

१. वेप्यन्येचेतसाः [क्लिष्टाः संस्कारास्कन्धसाहचर्याः। क्लेशेभ्यस्त उपक्लेशा न ते क्लेशा इतीरिताः ॥]

२. व्याख्या में शास्त्र उद्धृत है : ये यावत् क्लेशा उपक्लेशा अपि ते स्युः। उपक्लेशा न क्लेशाः

अंगुत्तर, २'५३, अथसालिनी, ३८० के उपक्लेश का क्लेशों से कोई सम्बन्ध नहीं है।

३. 'जो क्षुद्रवस्तुक में पठित हैं' इन शब्दों से आचार्य चेतनादि को वर्जित करते हैं। व्याख्या—क्षुद्रवस्तुक में पठित सूची को उद्धृत करती है। पाठ संदिग्ध है। अरति, विजृम्भिका (अंगुत्तर १'३, संयुक्त ५'६४, विभंग पृ० ३५१ विसुद्धिमग, ३३ [ऊपर ५'५६ बी] देखिये), नानात्वसंज्ञा, अ (योनिशो) मनस्कार, कायवीर्यस्य, शृङ्गी (=सिंग, विभंग, ३५१; अंगुत्तर २'२६; मॉरिस (morris) १८८५ पृ० ५३), तन्त्रिलीका (?) पोथियों में भित्तिरीका; विभङ्ग ३१५, अंगुत्तर, ५'१४६, तन्त्रिण = निलज्ज), अनजिवता, अमाद्वयता, असभागानुवर्तना (असभागवृत्ति), कामवितर्क (महानिद्देश, पृ० ५०१), व्यापादवितर्क, विहितावितर्क, नातिवितर्क, जनपदवितर्क, अमरवितर्क [५'५६ बी], अपमन्यनाप्रतिसंयुक्तवितर्क (?) (पोथियों में अचरन्यना; महानिद्देश, परानुद्दयता), कुलोदयताप्रतिसंयुक्त वितर्क, शोकदुःखबोर्नस्य उपायासाः २ २७, अनुवाद पृ० १६५; ऊपर पृ० ६६।

संघभद्र उपक्लेशों की संख्या २१ सूचित करते हैं। यह हमारी सूची के अनुकूल है—महानिद्देश ६ वितर्क।

४. [आह्लीक्यमनपत्राप्यमीर्ष्यामात्सर्यसुद्वतिः।

कौकृत्यस्थानभिद्वानि पर्यवस्थानमष्टधाः ॥

क्रोधो अक्षयच]

क्लेश भी पर्यवस्थान है जैसा इस सूत्रबचन से सिद्ध होता है। कामरागपर्यवस्थानवशाद् दुःख का संवेदन होता है।<sup>१</sup>

[६०] प्रकरणपादशास्त्र (१.५) की शिक्षा है कि ८ पर्यवस्थान हैं। वैभाषिक उन्हें १० मान कर क्रोध और अक्ष जोड़ते हैं।

१-२. आह्लीक्य और अनपत्राप्य २.३२ में व्याख्यात हो चुके हैं।

३. ईर्ष्या, दूसरे की सम्पत्ति में चित्र का दोर्मनस्य ईर्ष्या है।

४. व्या० ४६५.५ मात्सर्य, (मा मत्तः सरतु) चित्त का आग्रह (आग्रह, महाव्युत्पत्ति, १०६, २६) है जो धर्मदान, आमिपदान (४.११३) और कौशलदान का विरोधी है (अत्यसालिनी, ३७३)

५. औदत्य, यथा २.२७ में।

६. कौकृत्य, यथा २.२८ में। कौकृत्य कुशल या अकुशल है। केवल क्लिष्ट कौकृत्य पर्यवस्थान है।

७. स्थान, यथा २.२६ में (कायचित्ताकर्मण्यता)।

८. मिद, (२.२७, ७.११ डी) चित्त का अभिसंक्षेप है जो उसको कार्य संधारण में असमर्थ बनाता है।<sup>२</sup>

मिद कुशल, अकुशल, अव्याकृत है। केवल क्लिष्ट मिद पर्यवस्थान (२.३० सी-डी) है।

९. क्रोध, (२.२७) सत्त्व-असत्त्व के प्रति व्यापाद, विहिंसा वर्जित चित्त का आघात है।<sup>३</sup>

१०. अक्ष, अपने अवध्य दोषों का प्रच्छादन करता है (२.२७)।<sup>४</sup> पर्यवस्थानों का समुदय क्या है?

१. क्लेशोऽपि हि पर्यवस्थानं कामरागपर्यवस्थानप्रत्ययं दुःखं प्रतिसंवेद्यत इति सूत्रबचनान्—ऊपर पृ० ३, ४ देखिये।

२. समापत्ति में भी चित्त का अभिसंक्षेप होता है; इसलिए अवधारण के लिए इतना विशेष है कि जो असमर्थ कर देता है।

३. व्या० ४६४. १४ अमी... सत्त्वाः... व्यन्ता वा शीर्यन्ता वा अनयन व्यसनमापन्नता इत्याकार प्रवृत्तौ व्यापादः। सत्त्वाकर्षणसंत्रासतर्जनाविकर्मप्रवृत्ता विहिंसा। ताभ्यामभ्यः सत्त्वासत्त्वयोराघातः क्रोधः। तथा भिक्षाकामस्य भिक्षोश्चित्तप्रकोपः कण्टकादिषु च प्रकोप इति। व्यापाद की प्रवृत्ति अभिशाप के आकार में होती है। यह सत्त्व विनष्ट हो व्यसन को प्राप्त हों। विहिंसा की प्रवृत्ति तर्जनावि कर्म के आकार में होती है। क्रोध इनसे अभ्य है। यह सत्त्व असत्त्व के प्रति व्याघात है। यह भिक्षा चाहने वाले भिक्षु का प्रकोप है, या कण्टकादि के प्रति प्रकोप है?

४. ४४, अनुवाद पृ० २०, टिप्पणी देखिये।

[६१] ४८ बी-४९ बी' राग से आह्वीक्य, औद्धत्य, मात्सर्य समुत्पित होते हैं। अक्ष के विषय में विवाद है। अविद्या से स्थान, मिद्ध, अनपत्राप्य प्रवृत्त होते हैं, विचिकित्सा से कौकृत्य का और प्रतिषेध से ईर्ष्या और क्रोध का उद्भव होता है।<sup>१</sup> उत्थित होना इसका अर्थ 'निष्पन्द होना है' (२'५७ सी)।

अक्ष के विषय में विवाद है। कुछ के अनुसार यह तृष्णा निष्पन्द है। दूसरों के अनुसार यह अविद्या निष्पन्द है। दूसरों के अनुसार उभय निष्पन्द है।<sup>२</sup>

इस प्रकार यह १० उपक्लेश क्लेशनिष्पन्द हैं।<sup>३</sup>

[यथा शरीर से मल निष्क्रान्त होता है उसी प्रकार क्लेशों से क्लेश मल उत्पन्न होते हैं]। क्लेशमल क्या है ?

[सिद्धि ३६७ देखिए] ४९ सी-५० बी. दूसरे उपक्लेश में ६ क्लेशमल हैं; माया, शाठ्य, मद, प्रदाश, उपनाह और विहिंसा,<sup>४</sup> [५ बी]

[६२] १. माया का लक्षण इस प्रकार है, वह धर्म जो परवंचना करता है।

२. शाठ्य, यह चित्त की कुटिलता है जिसके कारण पुद्गल अपने को यथाभूत प्रदर्शित और प्रतिषेध नहीं करता, जब उसे प्रतिषेध करना चाहिये। (पर्याय मदवश शेष करता है यथा ब्रह्मा)।<sup>५</sup>

१. [रागोत्था आह्वीक्यौद्धत्यमत्सरः। विवादो अक्षोऽविज्ञातः स्थानं (तु) मिद्धमत्रपा] कौकृत्यं विचिकित्सातः [क्रोधेर्ष्ये प्रतिघोर्भवे]।

२. ज्ञाताज्ञातानाम् :—चीनी भाषान्तर का अर्थ यथाज्ञात पुरुष है या अज्ञातपुरुष है। व्याख्या-राजादिभिज्ञातानां अज्ञतवतां पुद्गलवतां अक्षस्तृष्णानिष्पन्दो यो ते लाभसत्कारो न भविष्यतीति। अज्ञातानां अविद्या निष्पन्दः कर्मत्यक्ततां (??) अभ्युद्यमानस्त्ववशं प्रख्यावयति। न परस्यान्तिके विशुद्धवर्धम् देशयति। पुद्गल अपने अवयवों को छिपाता है। या तो इसलिए कि वह लाभ-सत्कार की हानि का भय करता है या इसलिए कि वह धर्म व्यतिक्रम (?) में अट्टा नहीं रखता। वह विशुद्धि के लिए दूसरे के समीप पाप देशना नहीं करता, जैसा कि प्रत्येक को करना चाहिए ज्ञात-यसस्सी, मणिभूम, ३'३८।

३. इस स्थान पर यह शुभान चाक्ष में नहीं है।

४. [अन्येऽपि षट् क्लेशमला मायाशाठ्यं मदस्तथा। प्रदाश उपनाहश्च विहिंसनं च]

५. यही वाक्य ४'८ ए में है जहाँ शुभान चाक्ष का अनुवाद यह है या वह अयमर्थतः प्रतिषेध नहीं करता.....। कोरविए (Cordies) के अनुसार ४'८ ए शब्द श्वास का निःसार करने के लिए आतमश्लाघा करता है !

अर्थात् केवल व्यर्थ वचन निःसृत करने के लिए.....और ५'४६ कुटिलचित्त जिसके कारण यथाभूत को न जानकर पुद्गल अर्थशून्य या अस्फुट वचन कहता है। नीचे पृष्ठ ६३ देखिये।

वह अस्फुट करने के लिए और मिथ्याकरण करता है ।

३. मद, जैसा २३४ सी-डी में है ।

४. प्रदाश, सावद्यवस्तुपरामर्श है, जिसके कारण पुद्गल दूसरे से अपवाद का लाभ नहीं करता ।

५. उपनाह : वैरानुबन्ध है ।

६. विहिंसा दूसरों को पर्यहेठना के लिए वाक् और कर्म के आकार में प्रवृत्त होती है (पृ० ६० टिप्पणी २ देखिये) ।

५० बी-५१ बी माया और मद, राग से समुत्थित होते हैं, विहिंसा और उपनाह द्वेष से, प्रदाश दृष्टि-परामर्श से उद्भूत होती है । शाठ्य (पाँच) दृष्टियों से समुत्थित होता है ।<sup>१</sup>

शाठ्य दृष्टिनिष्पन्न है क्योंकि एक श्लोक में उक्त है, कौटिल्य क्या है ? मिथ्यादृष्टि आदि दृष्टि ।<sup>२</sup>

पर्यवस्थान और मल क्लेशों से उत्पन्न होते हैं अतएव वह उपक्लेश हैं ।

उभय का प्रहाण कैसे होता है ?

५१ सी ५२ बी—आहोक्वय, अनपत्राप्य, स्थान, मिद्ध और औद्धत्य

[६३] दर्शन भावना हेय हैं । अन्य पर्यवस्थान और मल स्वतंत्र होने से केवल भावना हेय हैं ।<sup>३</sup>

पाँच पर्यवस्थान—अर्थात् आहोक्वादि पाँच—दो क्लेशों से संप्रयुक्त होने से द्विविध हैं । अर्थात् दर्शनहेय और भावनाहेय हैं । वह उस सत्यदर्शन से हेय हैं, जिससे उपक्लेश का प्रहाण होता है, जिससे वह संप्रयुक्त है । ईर्ष्यादि अन्य पर्यवस्थान केवल भावनाहेय हैं ।<sup>४</sup> त्रोस्तव में यह स्वतंत्र हैं, केवल भावनाहेय अविद्या से संबन्धित हैं । क्लेशमलों का भी ऐसा ही है ।

क्या सब उपक्लेश अकुशल हैं ।

५२ सी-डी. कामघातु के तीन दो प्रकार के हैं । अन्य अकुशल हैं । ऊर्ज के उपक्लेश अव्याकृत हैं ।<sup>५</sup>

१. [रागजो शाठ्यमदो प्रयोधजे उपनाह विहिंसने ॥]

२. परमार्थ के अनुसार 'कौटिल्यमिति कतमो धर्मः ।

मिथ्यादृष्ट्यादि दृष्टिः'—४५६ देखिये ।

३. [तत्राहोक्वात्पत्राप्यस्थानमिद्धोद्धतिः द्विधा ॥] तेभ्योऽप्ये भावनाहेयाः (स्वातन्त्रिकास्तथा मलाः)

औद्धत्य के लिए 'उद्धति' पाठ है ।

४. ध्या० ४६५, ५. स्वतंत्र—न रागादिपरतंत्रा—रागादि आश्रित नहीं ।

५. ध्या० ४६५, ११ [कामे शुभा द्विधा त्रीणि] परेणाव्याकृतास्ततः ।

स्त्यान, श्रोत्र्य और मित्र अकुशल और अव्याकृत हैं। कामधातु से उर्ध्व जिनके होने की सम्भावना है वह उपक्लेश अव्याकृत हैं।

विविध धातुओं में कितने उपक्लेश हैं ?

५३ ए-त्री. कामधातु और प्रथम ध्यान में माया और साध्य हैं क्योंकि ब्रह्मा प्रवचना करना चाहता है।<sup>१</sup>

यह दो उपक्लेश काम और रूप दो धातुओं में होते हैं। इसमें सन्देह नहीं है क्योंकि महाब्रह्मा वितयसंदर्शन कर आयुष्मान् अश्वजित् का प्रवचन करने में प्रवृत्त हुआ था।<sup>२</sup>

[६४] हम शीघ्र ही विचार पूर्व (२३१, ४८ ए, ५४६ सी) कर चुके हैं। यहाँ भी प्रसंगवश कहा है।

५३ सी-डी. तीन धातुओं से स्त्यान, श्रोत्र्य और मद, काम धातु में अन्य।<sup>३</sup>

१० पर्यवस्थान और ६ मल इन १६ उपक्लेशों में से ११ केवल कामधातु में हैं। माया, साध्य, स्त्यान, श्रोत्र्य और मद इन पाँच को वर्जित करते हैं। क्लेश और उपक्लेशों में कितने केवल मनोभूमिक हैं, कितने पद्विज्ञानभूमिक हैं ?

५४. सप्तदर्शनहेय क्लेश, मान, मित्र और स्वतंत्र उपक्लेश मनोविज्ञानभूमिक हैं। अन्य के आश्रय पद्विज्ञान हैं।<sup>४</sup> दर्शनहेय क्लेश और उपक्लेशों का आश्रय केवल मनोविज्ञान है। इसी प्रकार मान और मित्र का—जो भावनाहेय हैं क्योंकि वह दोनों साकल्यन (तीन धातुओं में) मनोभूमिक हैं। इसी प्रकार भावना हेय (स्वतंत्र, ईर्ष्या, मात्सर्यादि) उपक्लेश हैं। अन्य के पद्विज्ञान आश्रय हैं। भावनाहेय राग प्रतिष अविद्या इससे संप्रयुक्त उपक्लेश,

१. शाठ्यं माया च कामाद्यद्यन्तयोर ब्रह्मवचनात् ॥

२. वितयात्मसंदर्शनतयेति वितयस्यात्मनः संदर्शनतया महाब्रह्मा आयुष्मन्तं अश्वजितं वञ्चयितुं प्रवृत्तः। कुत्रेमानि ब्रह्मन् महाभूतान्यपरिशेषं निरुध्यन्त इति पृष्टोऽप्रजानन् क्षेपमकार्षीत्। अहमस्मि ब्रह्मा, महाब्रह्मा, ईश्वरकर्ता, निर्माता सृष्टा (ध्यस्तः) पितृभूतो भूतभक्ष्यानाम् इति मायया वञ्चयितुमारब्धाः। अथ ॥ महाब्रह्मा अश्वजितं करे गृहीत्वा एकान्ते अस्थादेकान्ते स्थितश्चेदमुक्तवान्। विद्यमाने तयागते मां प्रष्टव्यं मन्यसे इतीदमस्य शाठ्यं दृश्यते। स्वपरिवर्तनजया ह्यात्मीयम् अ (कुशल) ताम् निगृह्यमानः स तथा कृतवान् इति।

पोषियों में सृष्टा स्वयं पितृभूतो पाठ है। वीघ, १२२१ : निम्माता सेट्टो संजिता वसी पिता (संजिता पर ओ० फ्रांके O. Franke पृ० २६) दीर्घ (२३६, ८३): सृष्टा निर्माता अस्मि सत्त्वानां पिता माता (एस० लेवी S. Levi)

३. [स्त्यानोत्र्यमवा धातुत्रयेऽप्येकामधातुजाः ॥]

४. समानमिद्धा ह्यहेया मनोविज्ञानभूमिकाः।

ध्या० ४६५, २८. उपक्लेशाः स्वतंत्राश्चाऽप्ये पद्विज्ञानसाश्रयाः ॥

साश्रयः ?

अपत्रापय, स्थान, ग्रीढत्य और वह जो क्लेश महाभूमिकों में उक्त है—आश्रद्ध, कीशीय और प्रमाद (२ २६ ए-सी) । प्रश्न है कि वेदनेन्द्रियों से (सुखेन्द्रियादि २\*७) क्लेश और उपक्लेश संप्रयुक्त होते हैं ।

[६५] १. पहले कामधातु के क्लेशों के सम्बन्ध में ।

५५ ए-बी. राग दो सुखेन्द्रियों से संप्रयुक्त हैं । प्रतिष, दुःखेन्द्रिय और दीर्घनस्येन्द्रिय से संयुक्त है क्योंकि राग और प्रतिष यथाक्रम हर्षाकारवर्ती और दैन्याकारवर्ती हैं और दोनों षड्विज्ञानभूमिक हैं ।

५५ सी. सब के साथ अविद्या<sup>२</sup>

सर्व क्लेशों से संप्रयुक्त होने से अविद्या पांच वेदनाओं से संयुक्त है ।<sup>३</sup>

५५ सी-डी. नास्ति दृष्टिदीर्घनस्य और सौमनस्य के साथ<sup>४</sup>

पुण्यकर्म करने वालों में मिथ्यादृष्टि दीर्घनस्य से संप्रयुक्त होती है क्योंकि वह पुण्यक्रिया के निरर्थक्य को देखते हैं । पाप करने वालों में मिथ्यादृष्टि सौमनस्य से संप्रयुक्त होती है ।

५६ ए दीर्घनस्य के साथ विचिकित्सा ।<sup>५</sup>

[६६] क्योंकि विनिश्चय की आशा करने वाला विचिकित्सक दीर्घनस्य से संप्रयुक्त होता है ।

५६ बी. सुख के साथ अन्य ।<sup>६</sup>

अन्य अर्थात् मिथ्यादृष्टि को वर्जितकर दृष्टियाँ और मान सौमनस्य से संप्रयुक्त हैं क्योंकि वह ईर्ष्याकारवर्ती हैं । अब तक हमने किन अनुषासों का विचार किया ?

५६ बी. कामधातु के ।<sup>७</sup>

इन अनुषासों का भेद सूचित कर आचार्य एक सामान्य लक्षण सूचित करते हैं ।

५६ सी. उपेक्षा के साथ सब ।<sup>८</sup>

१. व्या० ४६५, ३२. सुखाभ्यां संयुतो रागः, प्रतिषस्तद् विपर्ययात् ।]

५\*४५ डी देखिये ।

२. सर्वैरविद्याः

३. शुभ्रान् चार्क के अनुसार अविद्या प्रथम चार इन्द्रियों से (सुख, सौमनस्य, दुःख, दीर्घनस्य) को ईर्ष्याकार और दैन्याकार हैं और षड्विज्ञानभूमिक हैं संप्रयुक्त हैं ।

४. [मनसः सुखदुःखेन नास्तिदृक् ॥] भाष्य

मनः सुख=सौमनस्य

५. [मनो दुःखेन निर्मलः]

६. [अन्ये सुखेन ??]

७. [कामजाः]

८. [सर्व उपेक्षया]



यह सब अनुशय उपेक्षेन्द्रिय संप्रयुक्त हैं, क्योंकि सिद्धान्त कहता है कि क्लेश सन्तति को विनाशावस्था में उपेक्षा अवश्य संस्थान करता है (उपेक्षा संतिष्ठते)।

२. ऊर्ध्वधातुओं के क्लेशों के सम्बन्ध में—

५६ सी-डी. ऊर्ध्वभूमिक यथा भूमिस्वेन्द्रिय से संप्रयुक्त होते हैं।<sup>१</sup> जिस भूमि में जितनी इन्द्रियां होती हैं उतनी स्वेन्द्रियों से ऊर्ध्वभूमिक अनुशय संप्रयुक्त होते हैं (२. १२, न. १२ देखिये)।

प्रथम ध्यानभूमि में जहाँ चक्षु, श्रोत्र, काय, मन यह चार विज्ञान होते हैं। इन विज्ञानों में से प्रत्येक से सहोत्पन्न अनुशय उस विज्ञान के वेदनेन्द्रियों से संप्रयुक्त होते हैं। (१) नि (चक्षु, श्रोत्र, काय) विज्ञान कायिक सुखेन्द्रिय होती है। (२) मनोविज्ञान कायिक सौमनस्येन्द्रिय होती है।

[६७] चातुर्विज्ञानकायिक उपेक्षेन्द्रिय होती है।<sup>२</sup> द्वितीय ध्यानादि में जो केवल मनोभूमिक हैं, इस विज्ञान के सहोत्पन्न अनुशय यथा-भूमि इस विज्ञान के वेदनेन्द्रियों से संप्रयुक्त होते हैं।<sup>३</sup> द्वितीय ध्यान में सौमनस्य और उपेक्षा, तृतीय ध्यान में सुख और उपेक्षा, चतुर्थ ध्यान और आरूप्यों में उपेक्षेन्द्रिय।

३. उपक्लेशों के सम्बन्ध में—

५७ ए-सी दीर्घमनस्य के साथ कौकृत्य, ईर्ष्या, क्रोध, विहिंसा, उपनाह और प्रदाश<sup>४</sup>

यह उपक्लेश दीर्घमनस्येन्द्रिय से संप्रयुक्त हैं, क्योंकि यह दैन्याकारवर्ती हैं और मनोभूमिक हैं।

५७ डी. विपर्यय के साथ मात्सर्य।<sup>५</sup>

मात्सर्य सौमनस्येन्द्रिय से संप्रयुक्त है, यह हर्षाकारवर्ती है।

व्या० ४६६, २४ क्योंकि यह लोभहेतुक है (लोभान्वयत्वेन)।

५८ ए-बी. शाठ्य, माया, प्रक्ष और मिद्ध उभय संप्रयुक्त है।<sup>६</sup>

यहाँ सौमनस्येन्द्रिय और दीर्घमनस्येन्द्रिय से संप्रयुक्त हैं। प्रवंचना सौमनस्य के साथ होती है। अपनी प्रवंचना दीर्घमनस्य के साथ होती है।

१. [स्वै स्वैर्यथाभूमि ऊर्ध्वभूमिकाः ॥]

२. भाष्य, चातुर्विज्ञानकायिकाप्रवतुविज्ञानकायिकः संप्रयुक्ताः।

३. भाष्य, मनोभूमिका मनोभूमिकैरेव संप्रयुक्ताः।

मनोभूमिक अनुशय केवल मनोभूमिक इन्द्रियों से ही संप्रयुक्त होते हैं।

४. [दीर्घमनस्येन कौकृत्यं ईर्ष्या क्रोधो विहिंसनम्, उपनाहः प्रदाशश्च।

५. मात्सर्यं तत् विपर्ययात् ॥

६. [शाठ्यमायामिद्धप्रक्ष उभयसंप्रयुक्ताः]

[६८] ५८ बी-सी. दो सुखेन्द्रियों के साथ मद<sup>१</sup>

तृतीय ध्यान में मद सुखेन्द्रिय संप्रयुक्त होता है। अवर ध्यानों में सौमनस्येन्द्रिय से संप्रयुक्त होता है,<sup>२</sup> ऊर्ध्व में उपेक्षेन्द्रिय से संप्रयुक्त होता है। अतः

५८ सी. उपेक्षा सर्वग है।<sup>३</sup>

उपेक्षा से सब संप्रयुक्त होते हैं। यथा क्लेश उपक्लेश में अविद्या के संप्रयोग का प्रतिषेध कहीं नहीं है, उसी प्रकार उपेक्षा के संप्रयोग का भी प्रतिषेध नहीं है।

५८ डी. दूसरे चार पाँच के साथ<sup>४</sup>

चार पर्यवस्थानों का अर्थात् आह्लीक्य, अनपन्नाप्य, स्त्यान, औद्धत्य का ५ वेदनेन्द्रियों से संप्रयोग होता है, क्योंकि प्रथम दो अकुशल-महाभूमिक हैं (१-२६)। एक दूसरी दृष्टि से सूत्र<sup>५</sup> बचन है कि क्लेश और उपक्लेशों में पाँच नीवरण होते हैं—(१) कामच्छन्द (२) व्यापाद (३) स्त्यानमिद (४) औद्धत्य (५) विचिकित्सा।

[६९] क्या त्रैधातुक स्त्यान औद्धत्य और विचिकित्सा का ग्रहण है या केवल कामधातुक का? सूत्र में उक्त है कि नीवरण एकान्त अकुशल हैं।<sup>६</sup>

५९ ए. नीवरण कामधातु में होते हैं<sup>७</sup> अन्यत्र नहीं।

स्त्यान, मिद और औद्धत्य कीकृत्य इन दो के एक-एक नीवरण क्यों हैं?

१. [मदः सुखाभ्याम्]

२. शुभान चाङ् के अनुसार .....अधरभूमियों के सौमनस्येन्द्रिय से पूर्ववर्णित एवं उपक्लेश उपेक्षेन्द्रिय संप्रयुक्त होते हैं, क्योंकि सन्तति के उपच्छेद के काल में (ऊपर पृ० ६६ पंक्ति १३ देखिये) सब उपेक्षा के साथ पाये जाते हैं, क्योंकि एक प्रतिषेध (६-६६) एकान्ततः उपेक्षा भूमि की है। यथा कोई प्रतिषेध नहीं है.....।

३. [सर्वगोपेक्षा]

४. [चत्वारोऽन्ये तु पंचभिः।]

५. संयुक्त २६, २८, एकोत्तर २४, २; ६-७७ अनुवाद पृ० १६७, टिप्पणी में सूत्र उद्धृत है। विभाषा, ३८, १ पाँच नीवरण इस शब्द का अर्थ ४८, १४; यह इस क्रम में क्यों परिगणित हैं। (वसुमित्रादि के अभिधर्म संग्रह के अनुसार ६ नीवरण अविद्या को सम्मिश्रित करते हैं। कर्णवैदियम पृ० १७२ टि० देखिये। (नीवरण = ध्यान समापत्ति के आवरण) कोश, ४ अनुवाद पृ० २०१, टि० १, अत्यसालिनी, ३७७।

६. व्या० ४६७ ४. केवलोऽयं परिपूर्णोऽकुशलराशिर्यद् उक्त पंचनीवरणानि-संयुक्त ५-१४५ से तुलना कीजिए।

७. व्या० ४६७ ५ कामेन नीवरणानि—योग सूत्र, १-३० का स्थान स्त्यान है।

५६ बी-सी. दो-दो के एक-एक नीवरण हैं क्योंकि उनका विपक्ष, आहार और कृत्य एक है ।<sup>१</sup>

विपक्ष अर्थात् प्रतिपक्ष, अनाहार सूत्र में उपादिष्ट है कि स्त्यान और मिद्ध का एक आहार, एक अनाहार है । स्त्यान मिद्ध का आहार क्या है ? पाँच चर्म अर्थात् तन्त्री, अरति, विजृम्भिका, भक्तेऽसमता, चेतसो लीनत्व । उसका अनाहार क्या है ? आलोक-संज्ञा ।<sup>२</sup>

स्त्यान और मिद्ध का एक ही कृत्य (क्रिया) है, यह चित्त को लीन करते हैं । इसी प्रकार औद्धत्य और कौकृत्य का एक आहार, एक अनाहार एक कृत्य है । आहार चार—चर्म ज्ञाति वितर्क, जनपद वितर्क, अमर वितर्क, पूर्व.....संसर्गचर्यास्मृति ।<sup>३</sup>

अनाहार समर्थकृत्यः चित्त का व्युपशम ।<sup>४</sup>

[१००] किन्तु सब म्लेक्ष नीवरण हैं । सूत्र में पाँच नीवरण क्यों गिनाये हैं ?

५६ सी-डी, केवल पाँच एक स्कन्ध के उपघात से, विचिकित्सा से ।<sup>५</sup>

कामच्छन्द और व्यापाद शीलस्कन्ध का उपघात करते हैं । स्त्यानमिद्ध प्रज्ञास्कन्ध का विघात करते हैं । औद्धत्य-कौकृत्य समाधिस्कन्ध का विघात करते हैं । प्रज्ञा और समाधि के अभाव में सत्यों के विषय में विचिकित्सा होती है ।<sup>६</sup>

किन्तु दूसरों का कहना है कि इस कल्पना में औद्धत्य-कौकृत्य का जो समाधि में नीवरण है नीवरणों की सूची में स्त्यान मिद्ध के पूर्ण ग्रहण होना चाहिए । अतः इन दो नीवरणों

१. व्या० ४६७'७ एकविपक्षाहारकृत्यतः । [इ एकम्] यह विभाषा ३८, १० का भाव है ।

२. संयुक्त २७, ऊपर पृ० २६, टिप्पणी २, संयुक्त ५'६४, अंगुत्तर, १'३, ५'११३ आलोक संज्ञा, बोध, ३'४६, २२३ ।

३. महानिर्देश (ऊपर पृ० ८६ देखिये) में यह तीन वितर्क उल्लिखित हैं । ज्ञाति वितर्क—विभाषा [संपत् और विपत् से वियोग और संयोग में ज्ञाति के कारण हर्ष विषाद होता है । और चित्त दूरवशिता का उन्माद करता है । जनपद वितर्क, अमर वितर्क (विभाषा—अल्पायु और जरा के कारण परोपकार करना..... हर्ष या विषाद उत्पन्न करना) विभंग, पृ० ३५६ और सौन्दरनन्द १५ देखिये । चतुर्थ आहार, पूर्वसंभोग और संसर्गचर्या की अनुस्मृति है ।

४. चेतसो व्युपशमो—अंगुत्तर, १'४ में ।

५. [स्कन्धोपघाताद् विमत्तिसद्वच पंच तु ?] परमार्थ में पंच शब्द नहीं है ।

६. शुभान-चाङ् में यह अधिक है और इसलिए विसृक्ति और विसृक्ति ज्ञानदर्शन उत्पन्न नहीं होते । (६.७५, सी) देखिये ।

से यथासंख्य समाधि और प्रज्ञास्कन्ध का उपघात होता है ।<sup>१</sup> समाधि प्रयुक्त पुद्गल को स्त्यान-मिद्ध से भय है । धर्मप्रविचय (=प्रज्ञा) प्रयुक्त पुद्गल को औद्धत्यकौकृत्य से भय है ।<sup>२</sup>

अन्यवादियों का अन्यथा वर्णन है ।<sup>३</sup> वह कैसे

[१०१] व्याख्या करते हैं ? चारुगत भिक्षु प्रिय या अप्रिय वस्तु देखता है और उसका निमित्त ग्रहण करता है (निमित्तं गृह्णाति) । जब वह विहारगत होता है तब प्रिय-अप्रिय विषय के निमित्त ग्रहण से जो कामच्छन्द और व्यापाद प्रवृत्त होते हैं वह प्रथम समापन्न होने में अन्तराय होते हैं; पश्चात् जब भिक्षु समापत्ति समापन्न होता है तब शपथ विपश्यना की यथार्थ भावना के न होने से स्त्यानमिद्ध और औद्धत्य-कौकृत्य उत्पन्न होते हैं; जो यथाक्रम शपथ (=समाधि) और विपश्यना (=प्रज्ञा)-में अन्तराय होते हैं । पुनः जब वह व्युत्थित होता है, सब धर्म विध्यान काल में विचिकित्सा अन्तराय होती है ।—इस प्रकार पाँच नीवरण हैं । एक वस्तु की परीक्षा करनी है ।

हम विसर्गांग धातु सर्वत्रय (५.१३) क्लेशों का अर्थात् मिथ्या दृष्ट्यादि का, जो दुःख दर्शन हेतु हैं जिनके आलम्बन दो ऊर्ध्वधातु हैं, विचार करते हैं । यह आलम्बन ऊर्ध्वधातुओं की आलम्बनावस्था में दुःखसमुदय अन्वयज्ञानपक्ष से परिज्ञात होता है (परिज्ञायते) (५.१४, ६.२६, ७.३ सी), किन्तु यह क्लेश उस अन्वयज्ञान पक्ष उत्पाद काल में प्रहीण नहीं होते, क्योंकि यह क्लेश कामावचर होने से (कामावचरत्वात्) पूर्व ही दुःख समुदय धर्मज्ञानपक्ष से वध्य है जिसका उत्पाद इस अन्वयज्ञानपक्ष के पूर्व होता है ।

इसके विपर्यय दृष्टिपरामर्शादि क्लेशों का प्रहाण, जिनका आलम्बन सात्त्विक है (सात्त्विक-

१. अपने शुभान्ताच्छः : यदि कोई सूत्र के अर्थ का वर्णन इस प्रकार करता है तो औद्धत्य कौकृत्य का स्त्यानमिद्ध से पूर्व ग्रहण होना चाहिए क्योंकि समाधिवश प्रज्ञा की उत्पत्ति होती है और समाधिनीवरण का ग्रहण प्रज्ञानीवरण के पूर्व होना चाहिए । इस कारण अन्य आचार्य कहते हैं कि इन दो नीवरणों से यथाक्रम का उपघात होता है । जापानी सम्पादक के अनुसार यह अपने सौत्रान्तिक है ।

विभाषा ४८, १४—वसुमित्र कहते हैं—प्रिय विषय के लाभ से कामच्छन्द, उसकी हानि से प्रतिषेध—उसकी हानि होने पर चित्त को विषाद होता है और वह जीन होता है । वह स्त्यान उत्पन्न करता है; पश्चात् चित्त प्रदुष्ट (?) और अवसन्न (दुर्बल ??) होता है । वह मिद्ध का उत्पाद करता है । औद्धत्य के पश्चात् कौकृत्य और अन्त में विचिकित्सा का । ५ नीवरणों का यह क्रम है ।

२. शुभान्ताच्छ के अनुसार सूत्र यहाँ उद्धृत हैं ।

३. व्या० ४६७, २७ जापानी सम्पादक के अनुसार सौत्रान्तिक व्याख्या के अनुसार ५ वीं आचार्य ।

लम्बन ५.१६) और जो विरोधमार्ग दर्शन हेय हैं, उस समय नहीं होता जब उनका आलम्बन (विरोधमार्ग दर्शनहेय मिथ्यादृष्ट्यादि) (दुःखसमुदय धर्मज्ञान पक्ष या अन्वयज्ञानपक्ष से) परिज्ञात होता है। उनका प्रहाण पश्चात् केवल विरोधमार्ग दर्शन से होता है।

[१०२] अतः यह कैसे कह सकते हैं कि यह दो प्रकार के क्लेश का आलम्बन ज्ञान से प्रहीण होते हैं ?

क्लेशों का क्षय आलम्बन परिज्ञान से होता है ऐसा कोई एकान्त नियम नहीं है। उनका प्रहाण चार प्रकार से होता है।<sup>१</sup>

दर्शन हेय क्लेशों का क्षय।

६०—ए-सी, आलम्बन परिज्ञान से क्षय, तदालम्बन क्लेशों के नाश से क्षय, आलम्बन प्रहाण से क्षय।<sup>२</sup>

१—आलम्बन परिज्ञान से दुःख समुदय दृग्मय स्वभूम्यालम्बन क्लेश और (८) विरोध-मार्गदर्शन हेय (५.१४) अनास्रवालम्बन क्लेश प्रहीण होते हैं।

२—तदालम्बन क्लेश के संक्षय से; विसभागधातु सर्वत्रग जो दुःख समुदय दर्शन हेय है यह क्लेश (५.१२) सभागधातु सर्वत्रग क्लेश के आलम्बन हैं। इसके क्षय से उनका क्षय होता है।<sup>३</sup>

१. व्या० ४६८, ६१. हम भाष्य का उद्धार कर सकते हैं—विसभागधातुसर्वत्रगानां विरोधमार्गदर्शनप्रहातव्यानां च सास्रवालम्बनानां यदालम्बनं परिज्ञायते न ते तदा प्रहीयन्ते। यदा च प्रहीयन्ते-न तदा तेषाम् आलम्बन परिज्ञायत इति कथमेवां प्रहाणम्। क्लेशानामालम्बन परिज्ञानात् क्षय एषोऽपि।

व्या० ५००, ४ नैकान्तः किं तर्हि चतुर्भिः प्रकारैः। क्लेशैश्चतुर्भिः।

२. आलम्बनपरिज्ञानात् तदालम्बनसंक्षयान् आलम्बनप्रहाणाच्च।

विभाषा २२, १५—एक मत के अनुसार अनुशयों का प्रहाण चार प्रकार से होता है : १. आलम्बन प्रहाण से सास्रवालम्बन प्रहाण अनुशय जो विरोध मार्ग दर्शन हेय हैं। २. तदालम्बन क्लेश प्रहाण से वह अनुशय जो अन्य धातु को आलम्बन बनाते हैं .....। वस्तुभिन्न के अनुसार पाँच प्रकार से : १ आलम्बनदर्शन से प्रहाण, अनास्रवालम्बन अनुशय और सभाग धातु सर्वत्रग अनुशय, २. आलम्बन प्रहाण से प्रहाण सास्रवालम्बन और विरोधमार्ग दर्शन हेय अनुशय, ३ तदालम्बन क्लेश प्रहाण से प्रहाण; सर्वत्रग अनुशय जो विसभाग धातु को आलम्बन बनाते हैं। ४ आलम्बन प्रहाण और तदालम्बन क्लेश प्रहाण से प्रहाण, दुःख-समुदय दर्शन हेय असर्वत्रग अनुशय, ५. प्रतिपक्ष के उदय से प्रहाण, भावनाहेय अनुशय—वस्तुबन्धु साकल्येन इस मत का अनुसरण करते हैं।

३. विसभाग धातु सर्वत्रग सत्काय दृष्ट्यादि के आलम्बन हैं। इस समूह के क्षय से इनका क्षय होता है।

३—आलम्बन प्रहाण से; विरोधमार्ग दर्शन हेय सास्रवालम्बन अनास्रवालम्बन क्लेश हैं (५.१४) इसके क्षय से वह प्रहीण होते हैं।<sup>१</sup>

भावना हेय क्लेशों को

[१०३] ६० डी. क्षण प्रतिपक्ष के उदय से।<sup>२</sup>

जब एक मार्ग एक क्लेश प्रकार का प्रतिपक्ष है तब यह मार्ग उत्पन्न होकर इस प्रकार का प्रहाण करता है। किस प्रकार का कौन मार्ग प्रतिपक्ष है? इसका सविस्तार निर्देश होगा (६.३३); मृदु मृदु मार्ग अधिमात्र २ प्रकार का प्रतिपक्ष है.....अधिमात्र-अधिमात्र-मार्ग मृदुर प्रकार का प्रतिपक्ष है।

प्रतिपक्ष कितने प्रकार के हैं?

६१ ए—सी, प्रतिपक्ष चतुर्विध है : प्रहाण, आधार, दूरीभाव, विदूषण।<sup>३</sup>

१. आनन्तर्य मार्ग (६.२८, ६५) प्रहाण प्रतिपक्ष है। प्रतिपक्ष जिसका फल प्रहाण है।<sup>४</sup>

[१०४] २. पूर्व से जो पर है अर्थात् विद्युक्ति मार्ग, वह आधार प्रतिपक्ष है। वह प्रतिपक्ष जिससे आनन्तर्य मार्ग-प्रावित प्रहाण का आधारण होता है।

३. विद्युक्ति मार्ग के परे जो मार्ग है वह दूरीभाव प्रतिपक्ष है।

“वह प्रतिपक्ष जिससे पूर्व समुच्छित क्लेश की शक्ति दूरीभूत होती है।” दूसरों के अनुसार विद्युक्तिमार्ग भी दूरीभाव प्रतिपक्ष है क्योंकि इससे भी क्लेश प्राप्ति दूरीभूत होती है।

४. वह मार्ग जिसमें घातु का दोषतः दर्शन होने से (—दोषतो दर्शनम् = अवित्यादि आकारों से) घातु विदूषण होती है। विदूषण प्रतिपक्ष है। (६.५० देखिये)

किन्तु यह आनुपूर्वी साधी है, १. विदूषण प्रतिपक्ष = प्रयोग मार्ग<sup>५</sup>; २. प्रहाण प्रति-

१. विरोधमार्ग दर्शन हेय (५-१४) दृष्टिपरामर्शादि के आलम्बन मिथ्या दृष्ट्यादि क्लेशों के प्रहाण से सास्रवालम्बन दृष्टि परामर्शादि प्रहीण होते हैं।

२. प्रतिपक्षोदयात् क्षयः।

३. [चतुर्धा प्रहाणाधार दूरीभावविदूषणाः। प्रतिपक्षः]

४. ध्या० ४६६, ४५. विपक्ष प्रतिद्वन्द्वी पक्षः प्रतिपक्षः। प्रहाणाय प्रतिपक्षः प्रहाण-प्रतिपक्षः।.....प्रहीयते वानेनेति प्रहाणं प्रहाणं चासी प्रतिपक्षश्च प्रहाण प्रतिपक्षः।

५. ध्या० ४६६, २८ उज्जमगतादि (६.१७) गृहीत होते हैं। इस प्रयोग मार्ग के आलम्बन केवल दुःख और समुदय हैं।

पक्ष = विमुक्ति मार्ग; ३. आधार प्रतिपक्ष = विमुक्तिमार्ग; ४. द्वीरीभाव प्रतिपक्ष = विशेषमार्ग (५.६३)<sup>१</sup> ।

जब क्लेशों का प्रहाण होता है तब किससे (कुतः) विसंयोग होकर इनका प्रहाण होता है ?

६१ सी-डी. ऐसा मानते हैं कि क्लेश आलम्बन से विविक्त हो प्रहीण होते हैं ।<sup>२</sup>

वास्तव में क्लेश संप्रयोग से (अर्थात् चित्तसंप्रयुक्त वेदनादि धर्म से २.२४)<sup>३</sup> विविक्त नहीं कि पर हो सकता ।

[१०५] किन्तु वह अपने आलम्बन से इस प्रकार विविक्त हो सकता है कि उस वस्तु को आलम्बन बना उसकी पुनः उत्पत्ति न हो ।

अस्तु अनागत क्लेश स्वालम्बन से विविक्त हो सकता है । किन्तु प्रतीत क्लेश कैसे होगा ? आलम्बित वस्तु को अनालम्बित नहीं कर सकते । क्या आलम्बनात् प्रहातव्यः वाक्य का अर्थ आलम्बन परिज्ञानात् प्रहातव्य है ? किन्तु यह नियम कि क्लेश परिज्ञान से प्रहीण होता है, एकान्त नहीं है (ऊपर पृ० १०२ देखिये) ।

अतएव इसका परिहार करना चाहिए (वस्तव्यमेतत् = परिहर्तव्यमेतत्) क्या होना चाहिए जिससे क्लेश प्रहीण कहलावे ?

१. इन चार मार्गों का लक्षण ६.६५ बी-डी में है ।

२. प्रहातव्य क्लेश आलम्बनान्मतः ॥

३. शुभ्रान्वाहः यह सम्भव नहीं है कि क्लेश का विवेचन संप्रयुक्त धर्मों से (निकाय सभाग के चित्त चैत से) हो । केवल वह अपने आलम्बन से विविक्त हो सकता है । आपानी संपादक, विभाषा, ३२, १३ का उल्लेख करते हैं । यह उक्त है कि अनुशयों का प्रहाण आलम्बन से होता है न कि चित्त संप्रयुक्त धर्मों से । प्रतिपक्षबल के कारण इस वस्तु को आलम्बन बनाकर अनुशय की पुनरुत्पत्ति नहीं होती । इस प्रकार अनुशय प्रहीण होता है । यथा एक प्रवृत्त अपने पुत्र को पानगृह, वेश्यागृह, प्रेक्षागृह जाने से रोकता है । चित्त संप्रयुक्त धर्मों से विवेचन सम्भव नहीं है । अतएव यह कहा है कि उक्त धर्मों से विवेचन कर प्रहाण नहीं होता । विवेचन कर प्रहाण नहीं होता ।

हुएइ-हुएइ (Houei-Houei) कहते हैं संप्रयुक्त धर्म उस निकाय सभाग के चित्र चैत हैं । क्लेश का उनसे विवेचन शक्य नहीं है । क्लेशों की उत्पत्ति आलम्बन से नहीं होती । यही उनका प्रहाण कहलाता है, जब कोई क्लेशों का प्रहाण करता है तो केवल स्वासान्तानिक क्लेशों का करता है । अतः यह कैसे कहते हैं कि क्लेश आलम्बन से प्रहीण होता है ।

सूत्रालंकार, १७.१६ क्लेश को आलम्बन कहा है क्योंकि यह उक्त है कि 'मनोमय ग्रन्थों के प्रहाण से आलम्बन उच्छिन्न होता है' (मनोमयानां ग्रन्थानां प्रहाणान् उच्छिद्यन् आलम्बन)

[१०६] स्वसान्त्वानिक क्लेश प्राप्ति के क्लेश से उपक्लेश की प्राप्ति (२३६ बी) के छेद से जो स्वसन्तान में था, प्रहीण होता है। पर सन्तान क्लेश (कुशलादि) सर्वरूप और अविलष्ट धर्म (अरूपिन् कुशलासास्त्रव, अनिवृत्तव्याख्याकृत) यह विविधवस्तु तदालम्बन स्वसान्त्वानिक क्लेश के प्रहाण से प्रहीण होते हैं (विभाषा, ५३, ७, ७६, १८ आदि)।

व्या० ५०१.१. कितने प्रकार की दूरता है?—सिद्धान्त में चार उक्त हैं। ६२. ब्रह्मक्षय्य से—लक्षण दूर विपक्ष से विपक्ष दूरता, देश विच्छेद से देशकाल दूरता, काल से यथा दृष्टान्त के लिए महाभूत शील प्रदेश और अध्व द्वय की दूरता।<sup>१</sup>

व्या० ५००, ७. १. संघभद्र, २३.५, ६८ ए ने दोष का परिहार किया है (व्याख्या में उद्धृत है।)

क्लेश का प्रहाण आलम्बन से करना चाहिए (आलम्बनात् क्लेशाः प्रहातव्याः) क्योंकि आलम्बन द्विविध है, संयोगवस्तु और असंयोगवस्तु; जिन अनुशयों का विषय (= आलम्बन) एक संयोगवस्तु है और जिनका ऐसा विषय नहीं है। किन्तु जिनका उत्पाद पूर्व अनुशय बल से होता है उनकी भी प्राप्ति (२३६) पुद्गल सन्तान में होती है। यद्यपि यह चित्त सन्तति अविलष्ट चित्त की होती है। तथापि इस प्राप्ति का अविच्छेदेन प्रवर्तन अनागत और अतीत क्लेश के हेतु फल रूप में होता है। इसी प्रकार जिन अनुशयों का विषय एक असंयोग वस्तु है और जिनका ऐसा विषय नहीं है और जो तद्विषय क्लेश के पृष्ठ में ससुवाचार करते हैं, उनकी भी प्राप्ति को ऐसा ही जानना चाहिए। यह वर्तमान प्राप्ति अनागत क्लेश की उत्पत्ति में हेतु-भूत है और अतीत क्लेश का निष्पन्नभाव से फल है। किन्तु अनुशय प्राप्ति सन्तति में तत् प्रहाण के प्रतिपक्ष के निष्पन्न को प्राप्ति के सम्बन्धान से विरोधित (विरुद्ध) होती है। क्योंकि यही अनुशय प्राप्ति वर्तमान और अनागत क्लेश प्राप्ति का आधार है। अतः, क्योंकि एक आलम्बन से उत्पन्न क्लेश अन्यालम्बन क्लेशों का भी प्रवर्तन करते हैं, इसलिए जब (एक कुशल प्राप्ति) जो तत्वालम्बन प्रहाण प्रतिपक्ष का निष्पन्न है उत्पन्न होती है, तब क्लेश प्राप्ति विगत होती है और वह क्लेश तत्वालम्बन होते हुए भी हेतुफलभूत (प्राप्ति) से उपक्रान्त होते हैं और प्रहीण कहलाते हैं। जब क्लेश विषय परिज्ञात नहीं होता तब अतद्विषय क्लेशों की प्राप्ति भी जो तद्विषय क्लेश से उत्पन्न होती है, अतीत और अनागत क्लेश की हेतुफलभूत हो सन्तति में अविच्छेदेन प्रवर्तित होती है। अतः यह अभिमत है कि आलम्बन वियोग से जब विषय परिज्ञात होता है तो प्राप्ति का विच्छेद होता है (आलम्बनात्), क्लेशों का प्रहाण होता है।

किन्तु यदि यह अभिमत है कि तत्वालम्बन प्रहाणादि से क्लेश प्रहीण होते हैं तो यह क्यों कहा कि आलम्बन परिज्ञान के बल से क्लेश प्रहीण होते हैं। यह दुःख सत्यादि परिज्ञान के बल से ही प्रहीण होते हैं। उसके अभाव में होते हैं और उसके भाव के योग से नहीं होते। जो यह कहते हैं कि प्रतिपक्ष के उदय से क्लेश प्रहीण होते हैं, उनकी यह मानना होगा कि भावना हेतु क्लेश आलम्बन दुःख सत्यादि के परिज्ञान बल से ही प्रहीण होते हैं।

(व्या० ५०१, ४) १. ब्रह्मक्षय्य विपक्षरव देशविच्छेदकालतः।

भूतशीलप्रदेशावद्वयानामिव दूरता॥

विभाषा, १७, २ के अनुसार प्रकरण ६, ११ अन्य वाद दूरता, २.६७ ए, ४.७ सी, पृ० ३१



[१०७] १. वैलक्षण्य से लक्षण-दूरता, यथा—यद्यपि महाभूत सहज हैं (२'६५) तथापि लक्षण की भिन्नता से वह एक दूसरे से दूर है ।

२. विपक्षत्व से विपक्ष-दूरता (विपक्षत्व=प्रतिपक्ष), यथा—दोःशील्य शील से दूर है ।

३. देश-विच्छेद से मलेश-दूरता, यथा—पच्छिम समुद्र की पूर्व समुद्र से दूरता ।

४. काल-दूरता यथा—अतीत और अनागत अर्ध की दूरता । अतीत और अनागत दूर कहलाते हैं, किससे वह दूर है ? वह वर्तमान से दूर है । विषय अतीत और उत्पद्यमान अनागत वर्तमान से कैसे दूर हैं ? हमारे मत में अर्ध के नानात्व के कारण अतीत और अनागत दूर हैं । व्या० ५०१, १४ इसका कारण नहीं कि वह अतीत में और अनागत में दूर होंगे (न चिरभूतभावितेन) । इस प्रकार से तो वर्तमान भी दूर होगा, क्योंकि वह एक भिन्न अर्ध है । हमारा कहना है कि प्रकारित्रवश (कारित्र, ५'२५, पृ० ५२) अतीत और अनागत दूर हैं । असंस्कृत, जो, जिनमें कारित्र का नित्य अभाव है अन्तिके धर्म कैसे अवधारित होते हैं ? क्योंकि सर्वत्र दोनों विरोधों (२'३६) की प्राप्ति का उत्पाद होता है । अतीत और अनागत में भी अन्तिकत्व का प्रसङ्ग होगा । (कुशलादि अतीत अनागत की प्राप्ति होती है ।) और आकाश जिसकी प्राप्ति नहीं है (२'३६) कैसे आन्तिक होगा ? हमारा कहना है कि अतीत और अनागत एक दूसरे से दूर हैं, क्योंकि वह वर्तमान से व्यवहित हैं । व्या० ५०१, २७ वर्तमान आन्तिक है, क्योंकि वह अव्यवहित है । किसी विघ्न से व्यवहित नहीं है (अव्यवहितत्वात् न केन विघ्नेन हितम्), किन्तु इस कल्पना में भी अतीत और अनागत दूर और आसन्न दोनों होंगे, क्योंकि वह अन्योन्य से दूर हैं और वर्तमान से अन्तिक हैं ।

[१०८] यह उक्त मत है ।<sup>१</sup> अनागत धर्म स्वलक्षण से दूर है, क्योंकि इसने स्वलक्षण को सम्प्राप्त नहीं किया है । अतीत स्वधर्म स्वलक्षण से दूर है, क्योंकि यह उससे प्रच्युत है ।

यह कहा गया है कि प्रतिपक्ष के उदय से (५'६० डी) क्लेशों का क्षय होता है । हमारा प्रश्न है कि क्या विशेष मार्गगमन से (६'६५ बी-डी) ग्रहाणविशेष ६ क्लेशों का विशेष ग्रहाण होता है ? व्या० ५०२, ६. नहीं, सब क्लेशों का ।

६३ ए. सकृत् क्षय होता है ।<sup>२</sup>

१. अभिधर्म में उक्त है ; दूरे धर्माः कतमे अतीतानागता धर्माः । अन्तिकेधर्माः कतमे प्रत्युत्पन्ना धर्माः असंस्कृतञ्च—आर्यवेव क्षतुःशतिका, २५८, मेमर्स एशियाटिक सोसाइटी बंगाल, ३'८ (१८६४, पृ० ४६२) में अतीत अनागत के विचार में इसे उद्धृत करते हैं । दूर और अन्तिके रूप पर १.२० ए-बी (अनुवाद पृ० ३६) देखिये ।

यह सीत्रान्तिकों का व्याख्यान है, व्याख्या के अनुसारः एवं तु युक्तं स्थादिति स्वमतभाचार्यस्य ।

२. [सकृत् क्षयः]

४१

अपने प्रहाणमार्ग से क्लेश का क्षय होता है। किन्तु ६३ ए-बी क्लेशों से विसंयोग का लाभ पुनः-पुनः होता है।<sup>६</sup>

किन कालों में?—६ लक्षणों में।

६३ सी-डी प्रतिपक्ष के उदय पर, फल की प्राप्ति पर, इन्द्रिय-विवृद्धि पर<sup>७</sup>; प्रतिपक्ष से यहाँ विमुक्ति मार्ग अभिप्रेत है।

फल से स्रोत-आपत्तादि (६-५१) श्रामप्य-फल का ग्रहण होता है। इन्द्रियविवृद्धि-संचार (६-६० सी) अभिप्रेत हैं।<sup>८</sup>

[१०६] इन ६ कालों में विसंयोग का लाभ होता है। यथायोग कुछ क्लेशों के लिए ६ काल में, यावत् कुछ के लिए दो काल में (केषांचिद् यावद् द्वयोः)<sup>९</sup>

१. [विसंयोगलाभः तेष्यः पुनः पुनः] निर्वाणभूत असंस्कृत धर्म प्रतिसंस्थानिरोध या क्लेशविसंयोग (१-६, २-५५ डी, ५७ डी) की प्राप्ति पौनःपुन्येन और स्थान-स्थान्यतर-तम-रूपेण होती है।

२. प्रतिपक्षोदयफलप्राप्तिन्द्रियविवृद्धिषु

३. सुद्राविषचेन्द्रिय (२-२ ए-बी, अनुवाद पृ० १०६) अभिप्रेत हैं। जिनकी योगी विवृद्धि करता है। जिनका संचार करता है, जिनको तीक्ष्ण करता है।

४. सुग्रान चाह् अपने अनुवाद में (२१, १३ बी ४-१४ ए ६) इस टीका को प्रक्षिप्त करते हैं। हम उस योगी को लेते हैं जिसकी इन्द्रियाँ मूढ़ हैं। ए—सप्तदर्शनहेय कामावचर क्लेश से विसंयोग का लाभ ६ काल में होता है। प्रतिपक्षोदयकाल अर्थात् दुःखादि धर्मज्ञान पक्ष, २-५ चतुः लस्य संप्राप्ति, ६—इन्द्रिय संचार काल। इसी प्रकार सप्तत्रयदर्शनहेय रूपा-रूप्यावचरक्लेश से विसंयोग लाभ की योजना करनी चाहिए, यहाँ प्रतिपक्ष अन्वयज्ञान है।

बी—मार्गदर्शनहेय रूपाख्यावचरक्लेश के लिए केवल ५ काल हैं, क्योंकि प्रतिपक्षोदय काल (अर्थात् मार्गोऽन्वयज्ञानकाल) स्रोत आपत्ति फलप्राप्ति का भी काल है।

सी—भावनहेय कामावचरक्लेश के प्रथम ५ प्रकारों के लिए केवल ५ काल हैं, क्योंकि इन ५ प्रकारों के प्रहाण के पूर्व जो स्रोत-आपत्ति फल-काल होता है उसको वज्रित करता है।

डी—इन्हीं क्लेशों के षष्ठ प्रकार के लिए चार काल हैं, क्योंकि प्रतिपक्षोदयकाल (अर्थात् षष्ठ विमुक्तिमार्ग) सकृदागमि-फल-काल भी है।

ई—इन्हीं क्लेशों के सातवें और आठवें प्रकार के लिए चार काल हैं, क्योंकि स्रोत आपत्ति और सकृदागमिफलकाल इन दो प्रकारों के प्रहाण के पूर्व होता है।

यफ—इन्हीं क्लेशों के नवें प्रकार के लिए तीन काल हैं। (१) प्रतिपक्षोदयकाल (एवा विमुक्ति मार्ग) जो अनागमिफलकाल से मिश्रित है। (२) अर्हत्वफलकाल। (३) इन्द्रियसंचारकाल।

कुछ अवस्थाओं में विसंयोग को परिज्ञा की संज्ञा प्राप्त होती है ।

[११०] (विभाषा, ७६, १) परिज्ञा दो प्रकार की है ; ज्ञान-परिज्ञा, जो अनास्रव-ज्ञान है; प्रहाण-परिज्ञा, जो प्रहाण ही है, क्योंकि फल में (प्रहाण) हेतु (परिज्ञाज्ञानस्वभावा) का उपचार है ।<sup>१</sup>

क्या सर्व-प्रहाण की एक परिज्ञा है ?

६४ ए. ६ परिज्ञा हैं ।<sup>२</sup>

तत्र तावत्,

६४ बी-सी. काम के प्रथम दो प्रकारों का क्षय एक परिज्ञा है ।<sup>३</sup> तात्पर्य यह है कि यह कामधातु के क्लेश के दो प्रकारों का क्षय है, अर्थात् दुःख और उसके मूल की दृष्टि से ग्रहेय क्लेश ।

जी—भवाग्र (नैव संज्ञानासंज्ञायतन) के नवम् प्रकार को वर्जित कर, भावना हेतु रूप्यावचर क्लेशों के लिए तीन काल हैं क्योंकि प्रथम तीन फल की प्राप्ति हो चुकी है ।

यच्च—भावाग्निक क्लेश के नवम् प्रकार के लिए दो काल हैं क्योंकि प्रतिपक्षोदय काल (६वां विमुक्तिमार्ग) अर्हन्वफलाकाल से मिश्रित है ।

यदि योगी तीक्ष्णोन्मिष है तो इन आठ अवस्थानों में एक इन्द्रिय संचार काल को वर्जित करना चाहिए । [अतः अन्तिम प्रकार के क्लेशों का विसंयोग लाभ एक ही काल में होता है] यदि आचार्य कहते हैं कि संख्या घटाकर यावत् दो काल—तो इसका कारण यह है कि उनकी दृष्टि में पुनर्लाभ की अवस्थायें हैं ।

उन योगियों के लिए जो सब भलों को (२-१६ सी-डी, ६३३ ए) प्राप्ति नहीं करते, संख्या घटानी होगी ।

१. विभाषा, ३४, १. ज्ञान परिज्ञा क्या है ? ज्ञान, वर्णन, विधा, बोधि, अभिसमय .. किस प्रकार का ज्ञान परिज्ञा कहलाता है ? कुछ के अनुसार अनास्रव ज्ञान—क्योंकि लक्षण में अभिसमय आख्या-कोश (कोश, ६ २७) का प्रयोग है ; किन्तु लोक संवृत्तिज्ञान (कोश ७.२ बी) अभिसमय नहीं कहला सकता ।

प्रहाण परिज्ञा क्या है ? राग का आत्यन्तिक प्रहाणप्रतिघ और विचिकित्सा का आत्यन्तिक प्रहाण-सर्वक्लेश का आत्यन्तिक प्रहाण यह—प्रहाण परिज्ञा है । आलम्बन का सर्वथा ज्ञान (परि-ज्ञा) परिज्ञा कहलाता है । किन्तु प्रहाण आलम्बन नहीं है और जानता नहीं है । अतः प्रहाण परिज्ञा कैसे करते हैं ?

सौत्रान्तिक कहते हैं कि दो परिज्ञायें हैं : १. ज्ञान परिज्ञा—जो ज्ञान सम्भव है, २. प्रहाण परिज्ञा—जो प्रहाण सम्भव है ।

२. [परिज्ञा नव] टककुसु के अनुसार ज्ञानप्रस्थान, पृ० ८६; और विमुक्तिभाग, ६०६, ६६२ में तीन लौकिक परिज्ञा (आहार के सम्बन्ध में) हैं ।

३. कामाधप्रकारद्वयसंक्षयाः । एका

६४ सी. दो प्रकार का क्षय दो परिज्ञा है ।<sup>१</sup>

[१११] विरोधदर्शनहेय कामावचरक्लेश का प्रहाण एक परिज्ञा है । इसी प्रकार मार्ग-दर्शनहेय कामावचरक्लेश का प्रहाण दूसरी परिज्ञा है । इसी प्रकार सप्तदर्शनहेय कामावचर-क्लेश का प्रहाण तीन परिज्ञा है ।

६४ डी. इसी प्रकार उर्ध्व में तीन परिज्ञा ।<sup>२</sup>

इसी प्रकार दो उर्ध्व-धातुओं को मिलाकर दुःखसमुदयदर्शनहेय क्लेशों का प्रहाण एक परिज्ञा है । विरोधदर्शनहेय क्लेशों का प्रहाण दूसरी परिज्ञा है । मार्गदर्शनहेय क्लेशों का प्रहाण तीसरी परिज्ञा है ।

अतः सप्तदर्शनहेय त्रैधातुकक्लेश के प्रहाण के लिए ६ परिज्ञा हैं । ६५ ए-सी. तीन और परिज्ञा हैं; अवरभागीय आस्रवों का क्षय, रूपास्रवों का क्षय, सर्वास्रवों का क्षय ।<sup>३</sup>

अवरभागों का (५.४३ ए) अर्थात् कामावचर-आस्रवों का प्रहाण एक परिज्ञा है । रूपास्रव-प्रहाण—जिसका रूप-राग-क्षय परिज्ञा है (विभाषा, ६२, १२), एक परिज्ञा है । तृतीय परिज्ञा आस्रवों का सर्व-प्रहाण है । इसका नाम सर्व-संयोजन-पर्यादान-परिज्ञा है (५.४१) ।

यह तीन परिज्ञायें भावनाहेय क्लेश-प्रकार का प्रहाण है ।

भावनाहेयक्लेशों के प्रहाण के सम्बन्ध में रूप और आरूप्य में विशेष है, सप्तदर्शन-हेयक्लेशों के लिए यह विशेष व्यवस्थापित नहीं होता । इनका प्रतिपक्ष एक ही है (अन्वयज्ञान, ७.२ सी-डी), इनका एक नहीं है ।

[११२] ६५ सी. ६ क्षान्ति-फल है ।<sup>४</sup>

पहली ६ परिज्ञा; जो सप्तदर्शनहेय क्लेशों का प्रहाण है, क्षान्ति-फल है (६.२५ सी) ।

६५ डी. अन्य ज्ञान-फल है ।<sup>५</sup>

अवरभागीय प्रहाण-परिज्ञा आदि तीन परिज्ञायें भावना-मार्ग से प्रतिलब्ध होती हैं । अतः वह ज्ञान-फल है ।

परिज्ञा क्षान्ति-फल कैसे हैं ? राजा के पार्षद अयमार्थ रूप से राजा की संज्ञा प्राप्त करते हैं, अथवा क्योंकि शान्ति और ज्ञान का एक फल है ।

१. [द्वयक्षयो द्वे ते]

२. =[तथोर्ध्वं तिल एव ताः]

३. =[तिलोऽन्या अधोभागीयरूपसर्वस्त्रिवक्ष्यः । परिज्ञाः]

४. =[षट् क्षान्तिफलम्] ऊपर पृष्ठ १३-१४.

५. =[ज्ञानस्य.....फलम्]

समाधि की किस भूमि में परिज्ञा का लाभ होता है ।

६६ ए-बी. सब अनागम्य के फल हैं । पाँच या आठ ध्यान के फल हैं ।<sup>१</sup> वैभाविकों के अनुसार पाँच मौल-ध्यान (सामान्तक, ध्यान सामनाक के विपक्ष, ८.६, २२ ए) के फल हैं; अर्थात् जो रूपावचर (१, २, ३, ४) और आरूप्यावचर क्लेशों के प्रहाण हैं; परिज्ञा (४, ५, ६, ८ और ९) केवल अनागम्य अर्थात् प्रथम ध्यान के सामान्तक का फल है ।

[११३] भदन्त घोषक के अनुसार ८ (अर्थात् १.—६, ८ और २६) मौलध्यान के फल हैं—वह कहते हैं कि मान लीजिए कि एक पुद्गल लौकिक या सास्रवमार्ग (६.४६) से काम वीतराग है और सत्य दर्शन या दर्शनमार्ग में जो सदा अनास्रव है, ध्यानों का आश्रय ले प्रविष्ट होता है—उसका दर्शनहेय कामावचर-क्लेशों का प्रहाण, उसका तत् क्लेश-विसंयोग की प्राप्ति का प्रहाण दर्शन-मार्ग का फल अवधारित होना चाहिये, क्योंकि वह अनास्रव है; केवल अवर-भागीय-प्रहाण-परिज्ञा (परिज्ञा ७) केवल अनागम्य का फल है ।

मौलध्यान के सद्गुण ध्यानान्तर (८.२२ डी) की योजना करनी चाहिये ।

६६ सी एक सामान्तक का फल है ।<sup>२</sup>

रूपराग-क्षय-परिज्ञा (परिज्ञा ८) आकाशान्त्यायतन-सामान्तक (८.२२ ए) का फल है ।

[प्रथम आरूप्य में प्रवेश करने के लिए रूपावचर क्लेशों से विवेचन आवश्यक है, इस सामान्तक में यही कहते हैं ।] ६६ डी. एक मौल आरूप्यों का भी फल है ।<sup>३</sup>

सर्व-संयोजन-पर्यादान-परिज्ञा तीन मौल-आरूप्यों का फल है ।

६७ ए-बी. सब आर्य-मार्ग के दो लौकिक-मार्ग के फल हैं ।<sup>४</sup>

६ परिज्ञाओं का लाभ अनास्रव-मार्ग से होता है । परिज्ञा ७, ८ और ९ सास्रव-मार्ग से ही प्रतिबन्ध होती हैं ।

६७ बी-डी. अन्वय के भी दो, धर्मज्ञान के तीन, अन्वयज्ञानपक्ष के ५, धर्मज्ञानपक्ष के ६ ।<sup>५</sup>

१. = [अनागम्यफलं सर्वा ध्यानानां पञ्च शब्दो वा]

शुभानुवाङ्—इस पहले पाद की टीका करते हैं । सब अनागम्य के फल हैं क्योंकि अनागम्य दर्शन भावनाहेय त्रैधातुक क्लेशों के प्रहाण के लिए साध्य हैं ।

अनागम्य पर ध्यान, ६.४७ सी-डी, ८.२२ ए ।

२. = [फलं सामान्तकस्यैका]

इसरा पाद प्रदर्शित करता है कि एक आरूप्य सामान्तक इष्ट है क्योंकि अनागम्य प्रथम ध्यान का सामान्तक है ।

३. = [मौलारूप्य त्रयस्य च] अनास्रव मार्ग का क्षतुर्ध आरूप्य में प्रभाव है ।

४. = [आर्य मार्गस्य सर्वा द्वे लौकिकस्य]

५. ध्या० ५.०७, ३१ = [अन्वयस्य च । धर्मज्ञानस्य तिस्रः] शटतत् (स) फलस्य पञ्चच॥

[११४] अन्य दो परिज्ञाएँ भावनामार्ग में संगृहीत अन्वयज्ञान के फल हैं (७-३ सी: वह ज्ञान जिसके आलम्बन दो ऊर्ध्व धातुओं के दुःखादि हैं), पश्चिम तीन भावनामार्गसंगृहीत धर्मज्ञान के फल हैं (कामावचर दुःखादि जिसके आलम्बन में है वह ज्ञान), क्योंकि वह ध्यान भावनाहेय त्रैधातुक-धर्मज्ञान, पक्ष के क्लेश का प्रतिपक्ष ६ फल हैं। यह धर्म-शान्ति और धर्म-ज्ञान के फल हैं। अन्वयज्ञानपक्ष के ५ फल हैं। यह अन्वयशान्ति और अन्वयज्ञान के फल हैं। पक्ष से शान्ति और ज्ञान अभिप्रेत हैं। एक-एक प्रहाण का ग्रहण परिज्ञा के रूप में क्यों नहीं होता? शान्ति फल '...प्रहाण (सत्य दर्शन मार्ग) के लिए।

६८ ए-डी. १. अनास्रव विसंयोग की प्राप्तिवश २ भवाग्र के प्रवेश प्रहाण ३. हेतुद्वय-समुद्घातवश परिज्ञा होती है। १२

जिस प्रहाण के यह तीन लक्षण होते हैं, वह परिज्ञा व्यवस्थापित होता है। पृथग्जन के लिए जो प्रहाण सम्भव है (२.४० बी-सी) वह हेतुद्वय (सर्वत्रग क्लेश का) प्रहाण है। किन्तु पृथग्जन अनास्रव-विसंयोग की कभी प्राप्ति नहीं करता (२.३८ बी) और वह भवाग्र को कभी विकलाकृति नहीं करता।

दर्शनमार्ग के प्रवेश करने के क्षण से यावत् तृतीय फल (दुःखेऽन्वयज्ञानशान्ति, ६.२५ सी) आर्य के प्रहाण अनास्रव

[११५] विसंयोग की प्राप्तिवश होते हैं किन्तु भवाग्र की विकलाकृतिवश नहीं होते और न दुःख-समुदय-दर्शनहेय सर्वत्रगहेतुद्वय के समुद्घातवश होते हैं। (सर्वत्रगहेतु, २.५४ ए, ५.१२)।

चतुर्थ क्षण में (दुःखेऽन्वयज्ञान) भवाग्र विकलाकृति होता है। इसी प्रकार पाँचवें क्षण में भी (समुदये धर्मज्ञानशान्ति), किन्तु हेतुद्वय का समुद्घात नहीं होता। किन्तु अन्य धर्मज्ञानों में (क्षण-६, १०, १४) और अन्य अन्वयज्ञानों में (९वाँ, १२वाँ, १६वाँ क्षण) प्रहाण के तीन लक्षण होते हैं और उसे परिज्ञा कहते हैं।

तीन परिज्ञायें, जो ज्ञानफलात्मक प्रहाण (भावना मार्ग) हैं, इन तीन लक्षणों के कारण और एक चतुर्थ के कारण परिज्ञा कहलाती हैं।

६८ डी. धातु के अतिक्रम के कारण<sup>२</sup>

अर्थात् क्योंकि योगी का वैराग्य क्लृप्ते-धातु से है। अन्य वादी एक ५वाँ कारण बतलाते हैं।<sup>३</sup> उभय-संयोग, विसंयोगदर्शनहेय क्लेश प्रकार का प्रहाण पर्याप्त नहीं है (दर्शन

१. व्या० ५०८, २४. धात्वतिक्रमात् ॥

२. व्या० ५०८, ३०. भाष्य उभयसंयोगविधीयं पञ्चमं कारणं आहुः।

३. व्या० ५०८, १२ अनास्रववियोगाप्तेर्भवाग्रविकलीकृतेः। हेतुद्वय समुद्घाताद् परिज्ञा त्रिकलाकृति भवाग्र प्रवेश प्रहाण हैं। भवाग्र के क्लेशों के एक प्रवेश का प्रहाण है।

भावनाहेय) तदालम्बन-क्लेश का प्रहाण भी आवश्यक है। किन्तु यह कारण हेतुद्वय-समुद्घात और धात्वसमतिक्रम से अन्त्य नहीं है।

व्या० ५०६, १०. अतः हम उसका वर्णन पुनः नहीं करते (अतो न पुनर्'मः)।

[११६] कितनी परिज्ञाओं की प्राप्ति हो सकती है ?

६६ ए-बी. दर्शनमार्गस्थ या तो परिज्ञा से समन्वित नहीं होता या एक से पाँच परिज्ञाओं तक से समन्वित होता है।<sup>२</sup>

पृथग्जन किसी भी परिज्ञा से समन्वागत नहीं है। दर्शनमार्गस्थ आर्य भी 'समुदये दर्शनमार्गक्षान्ति' (६.२५ सी) पर्यन्त परिज्ञा से समन्वागत नहीं होता। वह समुदये धर्मज्ञान में और समुदयेऽन्वय-ज्ञानक्षान्ति में एक परिज्ञा से समन्वागत होता है। समुदयेऽन्वयज्ञान और विरोधे धर्मज्ञानक्षान्ति में दो से, विरोधे धर्मज्ञान और विरोधेऽन्वयज्ञानक्षान्ति में तीन से, विरोधे-ऽन्वयज्ञान और भाग्ये धर्मज्ञानक्षान्ति में चार से, भाग्ये धर्मज्ञान और भाग्ये अन्वयज्ञानक्षान्ति में पाँच से समन्वागत होता है।<sup>३</sup>

६६ सी-डी. भावना-मार्गस्थ, ६, १, २ से समन्वागत होता है।<sup>४</sup>

भावना-मार्गस्थ आर्य भाग्येऽन्वयज्ञान में ६ परिज्ञाओं से समन्वागत होता है यावत् वह काम वैराग्य को प्राप्त नहीं होता अथवा जब वह उससे परिहीण होता है।

जब वह इस वैराग्य को अभिसमय (दर्शन मार्ग, ६, २५ सी) के पूर्व या पश्चात् प्राप्त होता है तब वह एक अवरभागीय प्रहाण-परिज्ञा से ही समन्वागत होता है।

व्याख्या के अनुसार अभिषामिक विभाषा, ६२, १०।

१. व्या० ५०६, ६. दुःख दर्शन प्रहातव्य क्लेश प्रकार के प्रहीण होने पर भी हेतुद्वय-समुद्घात तब तक नहीं होता, परिज्ञा तब तक नहीं होती जब तक समुदय दर्शन प्रहातव्य तदालम्बन सर्वत्रगहेतु अप्रहीण रहता है। एक धातु के आठ प्रकार के क्लेशों के (अधिमात्र, अधिमात्र.....सुबु मध्य) प्रहीण होने पर भी धातु समतिक्रम नहीं होता जब तक ६वाँ प्रकार (मृदु-मृदु) भी प्रहीण नहीं होता।

शुभ्रानचाह—इतना अधिक है कि धातु समतिक्रम के बिना भी हेतुद्वय समुद्घात हो सकता है अतः चतुर्थ कारण व्यवस्थापित करते हैं। वास्तव में तीन भूमियों में (तीन अक्षर ध्यान, तीन अक्षर आरुष्य) उभयहेतु समुद्घातवश परिज्ञा नहीं होती (यथायोग—७वाँ या ८वाँ परिज्ञा)।

२. नैकपापञ्चभिर्वावर्तनस्थाः [समन्वितः]

३. क्षण (भाग्येऽन्वयज्ञान) भावना भाग्य में संगृहीत है।

४. जिस आर्य ने सत्याभिसमय में प्रवेश करने के पूर्व लौकिक मार्ग से कामवैराग्य का लाभ किया है, वह भाग्येऽन्वयज्ञान में अनामानमित्र होता है। और तभी से एक अवरभागीय प्रहाण परिज्ञा से समन्वागत होता है। सातपूर्वक जब काम बीतराग होता है तभी प्राप्ति का लाभ करता है (२.१६ सी-डी., ६.३६ डी)

[११७] जो आर्य अर्हत्त्व प्राप्त है, वह एक सर्वसंयोजन-पर्यादान-परिज्ञा से समन्वागत होता है।

जो आर्य रूपावचर-पर्यवस्थान (५.४७) के कारण अर्हत्त्व से परिहीण होता है (६.५६ ए) वह एक काम-वीतराग-आर्य के भाव को पुनः प्राप्त होता है। अतएव वह एक अवर-भागीय प्रहाण-परिज्ञा से ही समन्वागत होता है। कामावचर-पर्यवस्थानवश परिहीण होकर वह इस राग से अवीतराग-आर्य के भाव को प्राप्त होता है। ६ परिज्ञा। आरूप्यावचर-पर्यवस्थान-वश परिहीण होकर वह रूपवैराग्यप्राप्त-आर्य के भाव को प्राप्त होता है; वह अवरभागीय प्रहाण-परिज्ञा और रूपरागक्षय-परिज्ञा इन दो परिज्ञाओं से समन्वागत होता है।<sup>१</sup>

अनागामिन् और अर्हत्त्व की एक ही परिज्ञा क्यों वर्णित है ?

७० ए-बी, जब धातुवैराग्य और फललाभ होता है, तब परिज्ञाओं का संकलन होता है।<sup>२</sup>  
व्या० ५१०, १६, संकलन का अर्थ है 'जोड़ना' (एकरत्नेन व्यवस्थापन)।

दो अन्य फल का लाभ धातु-वैराग्य के साथ होता है। कितनी परिज्ञाओं की हानि और कितनों का लाभ होता है (विभाषा, ६३, १) ?

७० सी-डी, कोई एक, कोई दो, कोई पाँच, कोई छः परिज्ञाओं का त्याग करता है। इसी प्रकार इनकी प्राप्ति होती है। किन्तु किसी को पाँच परिज्ञाओं का लाभ नहीं होता।<sup>३</sup>  
अर्हत्त्व से या कामवैराग्य से परिहीयमाण आर्य एक परिज्ञा का त्याग करता है।

[११८] जो रूप-वीतराग-अनागामिन् काम-वैराग्य से परिहीयमाण होता है, वह दो परिज्ञाओं का त्याग करता है।

१६वें क्षण में (मार्गेऽन्वयज्ञान में) वीतराग पूर्वी ५ परिज्ञाओं का त्याग करता है, क्योंकि इस क्षण में अवरभागीय प्रहाण-परिज्ञा का लाभ करता है।

व्या० ५११, १५, यदि वह वीतराग पूर्वी नहीं है, यदि वह आनुपूर्वक (२, १६ डी) है, तो वह छठी परिज्ञा का लाभ करता है, जिसका उसने कामवैराग्य का लाभकर अन्य पाँच के साथ त्याग किया था। यही प्रकार लाभ का है, जो दर्शनमार्गस्थ या भावनामार्गस्थ एक संपूर्ण परिज्ञा का लाभ करता है।

जो केवल आरूप्य-वैराग्य से परिहीयमाण होता है, वह दो परिज्ञा (६वीं और सातवीं) का लाभ करता है।

जो अनागामि-फल से परिहीयमाण होता है, वह छः परिज्ञाओं का लाभ करता है।<sup>४</sup>  
कोई पाँच परिज्ञाओं का लाभ नहीं करता।

१. उसे रूपवीतराग अनागामिन् कहते हैं।

२. = [तासां] संकलनं [धातुवैराग्यफललाभतः]।

३. व्या० ५१०, २४, एकां द्वे पंच षट् कश्चिज्जहात्याप्नोति पंच न ॥

४. परिज्ञादशा निष्ठिता—शुभानचाङ्गं कुचं बातों का संशोधन करते हैं।



[११६] हम इसका निर्देश कर चुके हैं (५.६४) कि किस प्रकार प्रहाण 'परिज्ञा' संज्ञा का लाभ करता है।

क्लेशप्रहाणमाख्यातं सत्यदर्शनभावनात् ।

द्विविधो भावनामार्गो दर्शनाख्यस्त्वनास्रवः ॥१॥

१ ए-बी. यह आख्यात हो चुका है कि क्लेशों का प्रहाण सत्यदर्शन और भावना से होता है।<sup>२</sup>

हमने दर्शनहेय और भावनाहेय क्लेशों का व्याख्यान विस्तार से किया है (५.३ सी. ५ ए, आदि)।

प्रश्न है कि दर्शनमार्ग और भावनामार्ग सास्रव हैं या अनास्रव।

१ सी-डी. भावनामार्ग द्विविध है, दर्शनमार्ग अनास्रव है।<sup>३</sup>

भावनामार्ग लौकिक या सास्रव और लोकोत्तर या अनास्रव है।

दर्शनमार्ग त्रैधातुक क्लेश का प्रतिपक्ष है। यह ६ प्रकार के (अधिमात्र-अधिमात्र इत्यादि) दर्शनहेय क्लेशों का सकृत् प्रहाण करता है।

[१२०] अतः यह एकान्त लोकोत्तर है, लौकिक मार्ग की ऐसी शक्ति नहीं होती।<sup>४</sup> हमने कहा है (१ बी) "सत्यदर्शन से"। सत्य क्या है?

१. हम इस कौशस्थान के अन्त में कौश के अनुसार मार्गवाद का संक्षेप में वर्णन देंगे : प्रयोगमार्ग, अनास्रव-सास्रवमार्ग आदि।

२. =क्लेशप्रहाणमाख्यातं सत्यदर्शनभावनात् । [व्याख्या ५.१३.४] यह अनुवाद ठीक न होगा : "सत्यों के दर्शन और सत्यों की भावना से।" लौकिक या सास्रव भावना का आलम्बन सत्य नहीं है।

'भावना', 'भावन' शब्द के विविध अर्थों पर ६.१२२ सी-डी, ६.५, ७.२७ अत्य-सालिनी, १६३ : ए. लाभ, प्रतिलम्भ, बी. अभ्यास, (निवेक्षण, निवेवा, अभ्यास); सी. समाधि कारिका की प्रथम पंक्ति—'क्लेशप्रहाणमाख्यातं सत्यदर्शनभावनात्' बोधिव्याख्यान, ६, ४१, पृ० १२६ में उद्धृत है। बोधि में इसका निराकरण है। केवल शून्यता के दर्शन और भावना से क्लेशों का प्रहाण होता है। दर्शनमार्ग पर 'सिद्धि' देखिये।

३. द्विविधो भावनामार्गो दर्शनाख्यस्त्वनास्रवः ॥

दर्शनमार्ग, १.४० ए-बी, ६, २४-२८; भावनामार्ग, अनास्रव और सास्रव ६, २६-५०।

विविध मार्ग, ६, ६५ बी।

४. विभाषा ५१, १६ में दो मार्गों पर ३० मत निर्दिष्ट हैं : दर्शनमार्ग पटुमार्ग है : किसी प्रकार इसका साक्षात्कार होने से यह सकृत् ६ प्रकार के क्लेशों का समुच्छेद करता है। भावनामार्ग पटु नहीं है। पुनः-पुनः दीर्घकाल तक इसका अभ्यास करने से यह ६ प्रकार के

सत्यान्युक्तानि चत्वारि दुःखं समुदयस्तथा ।

निरोधो मार्ग इत्येषां यथाभिसमयं क्रमः ॥२॥

२ ए. चार सत्य उक्त हैं ।<sup>१</sup>

कहाँ उक्त हैं ?—प्रथमकोशस्थान में । “अनास्रवधर्म मार्गं सत्य है.....” (१.५) इस वचन से हमने मार्ग-सत्य को नाम से प्रज्ञप्त किया है ।

“प्रतिसंख्या-निरोध विसंयोग है” (१.६) इस वचन से हमने निरोध-सत्य को प्रज्ञप्त किया है । “दुःख, समुदय, लोक स्थान” इस वचन से हमने दुःख और समुदय-सत्य को प्रज्ञप्त किया है (१.८) ।

क्या सत्यों का यही क्रम है ? नहीं; किन्तु

२ बी-सी. क्रम इस प्रकार है—दुःख, समुदय, निरोध, मार्ग ।<sup>२</sup>

‘तथा’ शब्द यह सूचित करता है कि सत्यों का स्वभाव ऐसा है जैसा प्रथम कोशस्थान में उक्त है ।

२ सी-डी. इनका यथाभिसमय क्रम है ।<sup>३</sup>

जिस समय का प्रथम अभिसमय होता है उसका पहले निर्देश है ।

[१२१] इतरथा पूर्व हेतु-निर्देश (समुदय और मार्ग) और पश्चात् फल-निर्देश (दुःख और निरोध) होगा ।

किन्हीं धर्मों की देशना उपपत्ति के अनुकूल होती है; यथा प्रत्युपस्थान<sup>४</sup> की, ध्यानादि की । किन्हीं धर्मों की देशना अवबोध (प्रतिरूपण=प्रदर्शन) के अनुकूल होती है, यथा सम्यक् प्रहाणों की ।<sup>५</sup> अनुत्पन्न और शुक्ल धर्मों की अपेक्षा उत्पन्न और कृष्ण धर्मों का सुखावबोध होता है—क्योंकि ऐसा कोई नियम नहीं है कि पुद्गल उत्पन्नों के प्रहाण के लिये पूर्व और अनुत्पन्नों के अनुत्पाद के लिये पश्चात् छन्द का उत्पाद करता है ।

क्लेशों का छेद करता है । एक तीक्ष्ण छेद है, दूसरा मृदु छेद है..... दर्शनहेय क्लेश का प्रहाण उस प्रकार होता है जैसे पत्थर तोड़ा जाता है; भावनाक्लेश का प्रहाण वैसे होता है जैसे एक विसमूत्र का छेद होता है । सत्य दर्शनमार्ग जो सत्यों का प्रथम अनास्रव दर्शन है १५ क्षणों में अपने प्रतिपक्षसत्कायदृष्ट्यादिक्लेशों का छेद करता है । अनास्रव या सास्रव भावनामार्ग ६ भूमियों में से (कामधातु, ४ ध्यान, ४ आरूप्य) (६, ३३) प्रत्येक के (अधिमात्र-अधिमात्र आदि गण) ६ क्लेश-प्रकार को एक-एक करके प्रतिपक्षित करता है ।

१. =[सत्यान्युक्तानि चत्वारि]

२. =[दुःखं समुदयस्तथा । निरोधो मार्गः]

३. =[एतेषां यथाभिसमयं क्रमः—विभाषा, ७८, १२ के अनुसार ।

४. ६\*१४; ६७

५. ६\*६७; महाव्युत्पत्ति, ३६ कृष्णादिधर्मों के अस्तर्हित होने के लिए प्रयत्नकरना ।

सत्त्यों की देशना अभिसमयानुकूल है।

उनका अभिसमय इस क्रम में क्यों होता है?

क्योंकि मौल मार्ग की प्रयोगावस्था में अर्थात् व्यवचारण की अवस्था<sup>१</sup> योगी आदि में उस संज्ञा का उत्पाद करता है जिसमें वह सक्त है, जिससे वह बाधित होता है, जिससे वह अपने से पूछता है कि इसका हेतु क्या है और उसको समुदय संज्ञा होती है। पश्चात् वह अपने से पूछता है कि इसका निरोध क्या है और उसको निरोध संज्ञा होती है। पश्चात् वह अपने से पूछता है कि निरोध का मार्ग क्या है और उसको मार्ग संज्ञा होती है। (विभाषा ७८, १३)

उसके भेषज का विचार होता है।

सत्त्यों का यह विचार सूत्र में भी है।

किस सूत्र में? “चार अंगों से समन्वागत भिषक्” इस सूत्र में<sup>२</sup>।

[१२२] व्यवचारण-अवस्था में जिस क्रम से वह सत्त्यों का विचार करता है उसी क्रम से अभिसमयावस्था को प्राप्त हो वह सत्त्यों का अभिसमय करता है—क्योंकि अभिसमय का आक्षेप पूर्व प्रयोग से होता है (पूर्ववेद्यात्, पूर्वक्षेपात्) (व्या० ३१५, २)—यथा दृष्टभूमि पर अथ निःसंग दौड़ता है।<sup>३</sup>

अभिसमय शब्द का क्या अर्थ है?—इसका अभिसंबोध है। ‘इष्’ धातु बोधन के अर्थ में है।

अभिसमय केवल अनात्मव क्यों है?—क्योंकि यह एक विज्ञान (अय) है जो निर्वाण

१. व्यवचारण=परीक्षा=प्रतिरूपण (व्या० ५१४, २३)। यह निवेद्यभागीयावस्था है। (५१७)

२. शुभान चाङ् के भाषान्तर के अनुसार सुभिषक् सूत्र।

परमार्थ के अनुसार भिषगोपमान सूत्र (संयुक्त, १५, १६, १७, १४)।

व्याख्या (५१४, २६) सूत्रेऽप्येव सत्यानां दृष्टान्त इति व्याख्याति सूत्रे। कथम्! चतुर्भिर्दङ्गैः समन्वागतो भिषक् शल्यापहर्ता राजार्हश्च भवति राजयोग्यश्च राजाङ्गत्वेन च संख्यां गच्छति। कतमैवचतुर्भिः। आबाधकुशलो भवति। आबाधसमुत्थानकुशलो भवति। आबाध-प्रहाणकुशलः प्रहीणस्य चा बाधस्यापत्त्याम् अनुत्पादकुशलः। एवमेव चतुर्भिर्दङ्गैः समन्वागतस्तथागतोऽहं सन्ध्यक्स्मृद्बोऽनुत्तरो भिषक् शल्यापहर्तृष्यते। कतमैवचतुर्भिः इह भिषवस्तथागतो इव दुःखम् आर्यसत्यमिति यथाभूतं प्रजानाति। केन, मैत्रुग्रल पृ० ४७ (योगसूत्र, २१५; ललित, पृ० ४४८, ४५८), भंगुत्तर की अनुक्रमणिका में भिषक्; मिलिन्व; अनुवाद २, ८ टि०; शिक्षा-समुच्चय १४८, ५, २४३, ४, २६५, २;

बोधिवर्णवतार, २.५७, ७.२२ आदि—नन्वियो १३२७ देखिए।

३. दृष्टभूमिनिःसंगावप्रसरणवत् या धावनवत्।

कुछ अवस्थाओं में विसंयोग को परिज्ञा की संज्ञा प्राप्त होती है ।

[११०] (विभाषा, ७६, १) परिज्ञा दो प्रकार की है ; ज्ञान-परिज्ञा, जो अनास्रव-ज्ञान है; प्रहाण-परिज्ञा, जो प्रहाण ही है, क्योंकि फल में (प्रहाण) हेतु (परिज्ञाज्ञानस्वभावा) का उपचार है ।<sup>१</sup>

क्या सर्व-प्रहाण की एक परिज्ञा है ?

६४ ए. ६ परिज्ञा हैं ।<sup>२</sup>

तत्र तावत्,

६४ बी-सी. काम के प्रथम दो प्रकारों का क्षय एक परिज्ञा है ।<sup>३</sup> तात्पर्य यह है कि यह कामधातु के क्लेश के दो प्रकारों का क्षय है, अर्थात् दुःख और उसके मूल की दृष्टि से ग्रहेय क्लेश ।

जी—भवाग्र (नैव संज्ञानासंज्ञायतन) के नवम् प्रकार को वर्जित कर, भावना हेतु रूप्यावचर क्लेशों के लिए तीन काल हैं क्योंकि प्रथम तीन फल की प्राप्ति हो चुकी है ।

यच्च—भावाग्निक क्लेश के नवम् प्रकार के लिए दो काल हैं क्योंकि प्रतिपक्षोदय काल (६वां विमुक्तिमार्ग) अर्हन्वफलाकाल से मिश्रित है ।

यदि योगी तीक्ष्णोन्मिष है तो इन आठ अवस्थानों में एक इन्द्रिय संचार काल को वर्जित करना चाहिए । [अतः अन्तिम प्रकार के क्लेशों का विसंयोग लाभ एक ही काल में होता है] यदि आचार्य कहते हैं कि संख्या घटाकर यावत् दो काल—तो इसका कारण यह है कि उनकी दृष्टि में पुनर्लाभ की अवस्थायें हैं ।

उन योगियों के लिए जो सब भलों को (२-१६ सी-डी, ६३३ ए) प्राप्ति नहीं करते, संख्या घटानी होगी ।

१. विभाषा, ३४, १. ज्ञान परिज्ञा क्या है ? ज्ञान, वर्णन, विधा, बोधि, अभिसमय .. किस प्रकार का ज्ञान परिज्ञा कहलाता है ? कुछ के अनुसार अनास्रव ज्ञान—क्योंकि लक्षण में अभिसमय आख्या-कोश (कोश, ६ २७) का प्रयोग है ; किन्तु लोक संवृत्तिज्ञान (कोश ७.२ बी) अभिसमय नहीं कहला सकता ।

प्रहाण परिज्ञा क्या है ? राग का आत्यन्तिक प्रहाणप्रतिघ और विचिकित्सा का आत्यन्तिक प्रहाण-सर्वक्लेश का आत्यन्तिक प्रहाण यह—प्रहाण परिज्ञा है । आलम्बन का सर्वथा ज्ञान (परि-ज्ञा) परिज्ञा कहलाता है । किन्तु प्रहाण आलम्बन नहीं है और जानता नहीं है । अतः प्रहाण परिज्ञा कैसे करते हैं ?

सौत्रान्तिक कहते हैं कि दो परिज्ञायें हैं : १. ज्ञान परिज्ञा—जो ज्ञान सम्भव है, २. प्रहाण परिज्ञा—जो प्रहाण सम्भव है ।

२. [परिज्ञा नव] टककुसु के अनुसार ज्ञानप्रस्थान, पृ० ८६; और विमुक्तिभाग, ६०६, ६६२ में तीन लौकिक परिज्ञा (आहार के सम्बन्ध में) हैं ।

३. कामाधप्रकारद्वयसंक्षयाः । एका

[१२४] क्या इसका यह अर्थ है कि यह दूसरों के लिये अन्यथा हैं?—अविपरीत होने से (विभाषा, ७७, ७)<sup>१</sup> यह सकल लोक के लिये सत्य है, किन्तु आर्य इन सत्त्यों को यथाभूत अर्थात् १६ आकार से (७. १३) देखते हैं; वह दुःख को (अर्थात् उपादान स्कन्धों को) दुःखतः, अनित्यतः, इत्यादि देखते हैं। अन्य इस प्रकार नहीं देखते। अतएव यह सत्य 'आर्यों के सत्य कहलाते हैं' अनार्यों के नहीं, क्योंकि उनका विपरीत दर्शन है। वास्तव में वह दुःख को अदुःखतः देखते हैं, यथा श्लोकोक्ति है कि "जिसे आर्य सुखतः [निर्वाण] जानते हैं उसे अन्य दुःखतः जानते हैं; जिसे अन्य सुखतः जानते हैं उसे आर्य दुःखतः जानते हैं।"<sup>२</sup>

अन्य आचार्यों के अनुसार<sup>३</sup> दो आर्यों के सत्य हैं और अनार्य सब के सत्य हैं; जब वेदना का एक वेश ही दुःख स्वभाव (दुःखावेदना, १.१४) है, तब यह कैसे कह सकते हैं कि सब सामान्य संस्कृत-दुःख है?

दुःखं त्रिदुःखतायोगाद् यथायोगमशेषतः ।

मनापा अमनापाश्च तदन्ये चैव सामान्याः ॥३॥

अथ्यसालिनी, ३४६ में : सुख, प्रत्येकसुख, आश्वक आर्य हैं; अथवा केवल सुख आर्य हैं; संसृत ५.४३५ से तुलना कीजिये (तथागत=अरिय) विभाषा, ७८, ३—'आर्य-सत्य' इस शब्द का अर्थ क्या है? क्या सत्त्यों का यह नाम इसलिये है क्योंकि वह शुभ है, क्योंकि वह अनाश्रव है, क्योंकि आर्य उनसे समन्वागत होते हैं?

इन व्याख्यानो में क्या दोष है? तीनों सवोध हैं :

हम कह सकते हैं कि अन्तिम दो सत्य शुभ हैं, किन्तु पहले दो तीन प्रकार के हैं—शुभ, अशुभ, अप्रामाण्य। २. अन्तिम दो अनाश्रव है किन्तु पहले दो नहीं हैं। ३. अनार्य सत्त्यों से समन्वागत होते हैं यथा उक्त है : "दुःख और समुदय सत्य से कौन समन्वागत है?—सब सत्य। निरोध-सत्य से कौन समन्वागत है?—जो सकल वन्धन, (कोश, २.३६ सी. अनुवाद पृ० १८० देखिये) से बद्ध नहीं हैं।"—उत्तर : यह कहना कि क्योंकि आर्य उससे समन्वागत हैं इसलिये सत्य आर्य सत्य हैं .....।

१. अविपरीतत्वविति यस्मात् तदार्थाणाम् अन्येषां चाविपरीतं दुःखमेव नान्यथा ।

२. संसृत, ४.१२७ : यं परे सुखतो आहु तदरिया आहु दुःखतो । यं परे दुःखतो आहु तदरिया दुःखतो विदुः ।

व्याख्या (५१५, १५) में द्वितीय पाद है; तत्परे दुःखतो विदुः ।

इसमें सौन्दरनन्द, १२.२२ का अन्तिम पाद भी उद्धृत है : लोकेऽस्मिन्नालयास्यारामे-निवृत्तो दुर्लभा रतिः । व्ययन्तो ह्यपुनर्भावात् प्रपातादिव बालिशाः ॥ वास्तव में जिसे आर्य सुख कहते हैं वह निर्वाण या निरोध है ।

३. कुतुम्भाद् के अनुसार सौत्रान्तिक या स्थविर ।

३. मनाप-अमनाप सास्त्रवधर्म और इससे अन्य सास्त्रव यथा योगत्रिदुःखतः व अशेषतः दुःख हैं ।<sup>१</sup>

[१२५] दुःखता तीन हैं; दुःखता जो दुःख है (दुःख-दुःखता), दुःखता जो संस्कृत है (संस्कार-दुःखता), दुःखता जो परिणाम है (परिणाम-दुःखता) । इन तीन दुःखताओं के कारण सब सास्त्रव संस्कृत अविशेष्यतः दुःख हैं । मनाप भी विपरिणाम-दुःखता के कारण दुःख हैं; अमनाप दुःख-दुःखता के कारण दुःख हैं तदन्य जो न मनाप हैं, न अमनाप वह संस्कार-दुःखता के कारण दुःख हैं ।

मनाप, अमनाप, तदन्य धर्म क्या हैं ?

यथाक्रम तीन वेदना और इनके कारण सब संस्कार जिनका परिणाम सुखादि वेदना है मनापादि संज्ञा का लाभ करते हैं । सुखावेदना विपरिणाम-दुःखता के कारण दुःखता है, यथा सूत्रोक्त है कि "सुखावेदना उत्पाद-सुखा और स्थिति-सुखा है किन्तु परिणाम-दुःखा (परिणामे) है ।" दुःखावेदना दुःखस्वभाव के कारण दुःखदुःखता है, यथा सूत्र में कहा है कि "दुःखावेदना उत्पाददुःखा और स्थितिदुःखा है" ।

[१२६] अदुःखा-सुखावेदना दुःखता है, क्योंकि प्रत्ययों से इसका अभिसंस्करण होता है (प्रत्ययाभिसंस्करणात् व्या० ५१६, १३) (संस्कार दुःखता), यथा सूत्र [४ ए] में उक्त है कि "जो अनित्य है वह दुःख है" ।

१. परमार्थ के संस्करण के अनुसार जो सामान्यतः मूल का अनुसरण करता है ; [दुःखं त्रिदुःखतावत्त्वाद् यथायोगमशेषतः ।

[मनापा अमनापाश्च तेभ्योऽन्येचैव सास्त्रवाः ॥] (व्या० ५१५, २४)

ए. व्याख्या (५१, ५, २७) मन आप्तुवन्तीति मनापाः । पुनः सन्धिकरणं चात्रेति व्याख्यातम् ।

बी. तीन प्रकार के दुःख पर बोध, ३.२१६ यदि बुद्धबोध ऊँपलाग्न्स, ३.२१० का संक्षिप्त विवरण शुद्ध है तो बुद्धबोध वसुबन्धु से व्यावृत्त करते हैं; संयुक्त ४.२५६, ५.५६; विसुद्धिमग्ग, ४६६; मध्यमकवृत्ति, अध्याय २४ (पृ० २२७, ४७५) कोशपर आश्रित है; बोधि-चर्यावतार ३४६; रॉकहिल, लाइफ १८६; योगसूत्र २.१५ (परिणाम, ताप और संस्कार दुःखता);—नाम संगीति, ८५ : दुःखं संसारिणः स्कन्धाः ।

सी. यमक, १'१५४ के अनुसार (काय और चित्त की) दुःखावेदना दुःख है; शेष दुःख सत्य हैं, किन्तु दुःख नहीं हैं । दुःखावेदना अनुभव-दुःख है (अभिधर्म का दुःख-दुःख); शेष दुःख हैं क्योंकि भयावह है, सप्पटिभयत्थेन । (Ledi sadaw) के अनुसार, जे. पी. टी. एस. १६१४, १३३) ।

कथावत्थु, १७'५ हेतुवादिन् का मत है कि मार्ग को वर्जित कर और दुःखहेतु के सब संस्कृत-धर्म दुःख हैं ।

तद्वदनीय संस्कारों को भी वेदनावत् जानना चाहिये<sup>१</sup>। अन्य आचार्यों के अनुसार दुःखदुःखता आदि पदों का इस प्रकार विग्रह करना चाहिये। दुःखमेव दुःखता, विपरिणाम एव दुःखता, संस्कार एव दुःखता, इस पर्याय में भी वही अर्थ गृहीत हैं। मानवधर्म दुःखदुःखता को असाधारण है; अमानवधर्म परिणामदुःखता को असाधारण है; द्वितीय दुःखता प्रथम धर्मों की है और प्रथम-दुःखता द्वितीय धर्मों की है। किन्तु संस्कृत-संस्कारतादुःखवश दुःख हैं और केवल आर्य ही इनको आकार में देखते हैं। कहा भी है : “हथेली पर रखे हुए ऊर्णपद्म का प्रतिसंवेदन नहीं होता, किन्तु यही जब अक्षिपात्र में पड़ जाता है तब पीड़ा पहुँचाता है और अपकार करता है।

[१२७] इसी प्रकार मूर्ख हाथ के सदृश संस्कारदुःखताभूत ऊर्णपद्म का अनुभव नहीं करता। किन्तु आर्यों को चक्षु के सदृश यह पीड़ा पहुँचाते हैं।”<sup>२</sup>

घोर से घोर अवीचि की उपपत्ति का भाव मूर्खों को जितनी पीड़ा नहीं पहुँचाता, उससे कहीं अधिक पीड़ा पहुँचाने वाला भवाग्रोपपत्ति का भाव आर्यों के लिये होता है।

किन्तु मार्ग के संस्कृत होने से मार्ग में भी संस्कार-दुःखता का प्रसंग होगा।<sup>३</sup> मार्ग

१. सनापधर्मों की विपरिणामदुःखता है; अनित्य होने के कारण यह दुःख-स्वभाव है। व्याख्या (५१६.२) में प्रश्वधोष के सौन्दरनन्द ११'५०वाँ श्लोक उद्धृत है : हा चैत्ररथ हा वापि हा मन्वाकिमि हा प्रिये। इत्यार्तं विलपन्तो गां पतन्ति दिवोक्तः॥ (विषय १६४ से तुलना कीजिये) यहाँ यह द्रष्टव्य है कि वसुवन्धु, ४'८६ में इस काव्य को उद्धृत करते हैं : गृहस्थेन हि दुःशोधाष्टविधिविद्विष्टना। आजीवो भिक्षुणाचैव परेष्वायत्तवृत्तिना॥

अमनाप धर्म दुःखस्वभाववश दुःख हैं किन्तु उपधात स्वभाववश क्या इसलिये अर्थपत्ति से यह विपरिणाम-सुख होंगे? निस्सन्देह, किन्तु यह उपदेश विदूषणार्थ है : यथा ह्यसुखा-वेदना को यद्यपि वह उत्पादसुखा और स्थितिसुखा है विपरिणाम-दुःखता से दुःख मानते हैं। संस्कारदुःखतावश सब वस्तु दुःख हैं : संस्कारेणैव दुःखतेति संस्कारेणैव जननेनैवेत्यर्थः। यव-नित्यं तद्दुःखम् यन्न नियतस्थितं तद्दुःखम् यज्जायते विनश्यति च तद्दुःखमित्यर्थः। तेनोक्तम्। प्रत्ययाभिसंस्करणादिति प्रत्ययैरभिसंस्क्रियते यस्मात् तस्मात् तद् दुःखमिति (व्याख्या ५१६, १०)।

संयुक्त, (४'२०७) : सुखं दुःखतो.....दुःखं सुखतो.....अदुःखमसुखमनिरुच्यते।

१ मध्यमकवृत्ति; पृ० ४८६ में उद्धृत है; जैकाव, लौकिकन्यायाञ्जलि, मंसिप्तस (बम्बई, १९११), पृ० १०३ : अक्षिपात्रन्याय से तुलना कीजिए।

२. धेरवादिन का यह मत कथावस्तु, १७'५ में व्याख्यात है,

विभावा, ७८, ६ सूत्र से उक्त है : “मार्ग संसार पर आश्रित हैं, निर्वाण मार्ग पर आश्रित है। मार्ग-सुख से निर्वाण-सुख का लाभ होता है।” जब मार्ग सुख है तब यह कैसे कहते हैं कि स्कन्धों में कोई सुख नहीं है? स्वल्पमात्र सुख होता है..... तथापि स्कन्ध एक दुःखराशि है, यथा विषपूर्ण भाण्ड में मधु बिन्दु.....उसी प्रकार स्कन्ध हैं; स्वल्पसुख अनेक दुःख। अतः केवल उन्हें दुःख सत्य कहते हैं। कुछ कहते हैं कि “स्कन्धों में आत्यन्तिक नहीं है : अतः उन्हें दुःख-सत्य कहते हैं।”

दुःख नहीं है, क्योंकि दुःख का लक्षण प्रतिकूलता है (प्रतिकूलं हि दुःखमिति लक्षणात्. व्या० ५१७, १), किन्तु मार्ग का उत्पाद आयों के प्रतिकूल नहीं है, क्योंकि यह जाति के सब दुःख के क्षय का आवाहन करता है :

जब निर्वाण को शान्ततः देखते हैं तब जिसे उन्होंने दुःखतः देखा है [अर्थात् सास्य-संस्कृत न कि मार्ग-निरोध] उसी के निरोध को वह शान्ततः देखते हैं ।

किन्तु जब सुख का सद्भाव है तो क्यों केवल दुःख का ही और सुख नहीं आर्य-सत्य है ?

१. एक निर्देश के अनुसार सुख की स्वल्पता के कारण यथा मापराशि में मुद्ग-राशि के होते हुए भी उसका लोक में माषराशि ऐसा ही व्यपदेश होता है, यथा कोई समझदार गण्ड को सुखवत् अवधारित नहीं करता केवल इसलिये कि इसके परिषेक के समय सुखाणु का अनुभव होता है ।

[१२८] २. पुनः (खल्वपि) “क्योंकि यह दुःख का हेतु है क्योंकि यह अति बहु दुःखों से समुदित होता है क्योंकि दुःख के होने पर (पृ० १३६ के नीचे देखिये) यह इष्ट होता है : अतः सुख को दुःख ही व्यवस्थित करते हैं ।”<sup>१</sup>

३. किन्तु सुख के साथ होते भी साकल्येन भव का एक रस संस्कार-दुःखता है; अतः आर्य उसे दुःखवत् देखते हैं; अतएव दुःख आर्य सत्य है और सुख नहीं है ।

१. किन्तु सुखस्वभाव वेदनाओं को आर्य दुःखतः कैसे देखते हैं?—क्योंकि अनित्यता-वश वह प्रतिकूल हैं, यथा वह रूप संज्ञादि को दुःखतः देखते हैं यद्यपि रूप संज्ञादि उस प्रकार दुःख नहीं हैं जैसे दुःखावेदना है ।

२. जिसका यह मत है कि “सुख दुःख है क्योंकि यह दुःख का हेतु है ।” उसके लिये—

(१) यह दुःख हेतु समुदयाकार (७.१३ ए) है; वस्तुओं का दुःख हेतुतः दर्शन दुःखाकार-दर्शन नहीं है;

(२) रूपारूप्योपत्ति में आयों की दुःख-संज्ञा का प्रवर्तन कैसे होगा ? [५ ए] क्योंकि इन धातुओं के स्कन्ध दुःख वेदना के हेतु नहीं है; (३) सूत्र में संस्कार दुःखता किस लिये

१. यहाँ कुमारलाभ (सौत्रान्तिक) का एक श्लोक है :

दुःखस्य च हेतुत्वाद् दुःखैश्चानल्पकैः समुदितत्वात् ।

दुःखे च सति तदिष्टेर्दुःखमिति सुखं व्यवस्यन्ति ॥ (व्या० ५१७, २०)

२. सह तु सुखेन । तु-शब्द सर्वास्तिवाद—(‘एक निर्देश के अनुसार’) और सौत्रान्तिक पूर्व पक्ष के व्यावर्तन के लिये है ।

शुभान चाङ् ‘यथार्थ निर्देश.....’, जापानी संपादक “आचार्य सर्वास्तिवादियों के यथार्थ व्याख्यान का निर्देश करते हैं ।”



वर्णित होगी ? यदि आर्य दुःख को दुःखतः देखते हैं, क्योंकि वह दुःख-हेतु है, तो संस्कार-दुःखता (अर्थात् “जो अनित्य है वह दुःख है”) का कोई प्रयोजन नहीं है ।

३. किन्तु यदि आर्य दुःख को दुःखतः देखते हैं, क्योंकि यह अनित्य है, तो अनित्याकार और दुःखाकार में क्या प्रतिविशेष है ?

एक ओर ‘वस्तुओं को दुःखतः देखने में’ और दूसरी ओर वस्तुओं को ‘अनित्यतः देखने में’ विक्षेप होगा (७.१३) ।

[१२६] वह वस्तुओं को अनित्यतः देखता है, क्योंकि उनका उदयव्ययधर्मित्व है; वह उनको दुःखतः देखता है, क्योंकि वह प्रतिकूल है । जब अनित्य दृश्यमान होता है, तब वह प्रति-कूल होता है ।

अनित्याकार-दुःखाकार का आकर्षण करता है, किन्तु उसका इस प्रकार से एकत्व नहीं है ।

४. एक आचार्य सुखावेदना<sup>१</sup> का प्रतिषेध करते हैं और उनकी प्रतिज्ञा है कि सब दुःख है । वह आगम और युक्ति से इस वाद को सिद्ध करते हैं ।

आगम—सूत्र में उक्त है कि “यत्किञ्चित् वेदित है वह दुःख है ।” “सुखावेदना को दुःखतः देखना चाहिये ।” “दुःख को सुखतः देखना विपर्यय है ।”<sup>२</sup>

युक्ति—१. क्योंकि सुखहेतु का व्यवस्थान नहीं है (सुखहेत्वव्यवस्थानात्) । अशन, पान, शीत, उष्णादि जिन्हें सुख-हेतु मानते हैं वह दुःख-हेतु हो जाते हैं, यदि वह अति परिमुक्त या अकालोपयुक्त होते हैं । यह युक्त नहीं है कि एक सुख-हेतु वृद्धि को प्राप्त कर या सम होते-हुए अन्य काल में संमुख होकर दुःख का उत्पाद करे । अतः यह तथोक्त सुख-हेतु आवि से ही दुःख के हेतु हैं, सुख के नहीं; पश्चात् दुःख की वृद्धि होती है और तब वह अनुभवनीय होता है । शयन, निपद्या, स्थान, चक्रमण इन चार ईर्ष्या पथों के विकल्प में भी ऐसा ही है (पृ० १३५) ।

२. क्योंकि सुख-वृद्धि का आलम्बन सुख नहीं है, किन्तु कभी दुःख प्रतिकार है, कभी दुःख विकल्प है इसलिये (ए) जब तक पुद्गल दुःख से पीड़ित नहीं होता, जिसके कारण वृषुक्षा, पिपासा, शैत्य, औष्ण्य, श्रम, छन्द होते हैं, तब तक कोई वेदना नहीं होती, जिसे वह कहे कि यह सुखावेदना है (सुखमिति); अतएव बालों को यथार्थ सुख में नहीं, किन्तु दुःख-प्रतिकार

१. विभाषा, ७८.६—व्याख्या (१.१८, २१) के अनुसार भवन्त श्रीलाभ जापानी संपादक की विवृति के अनुसार सीत्रान्तिक, महासांघिक आदि-आदि । संघभद्र न्यायानुसार “स्वार्थ का कहना है कि वेदना दुःखमात्र है ।” कथा वस्तु, २.८ से तुलना कीजिये जहाँ धेरवाविन् गोकुलिक (= कुवकुलिक, कीय की बुधिस्ट फिलासफी, पृ० १५१) का प्रतिषेध करता है ।

संघभद्र का महाशास्त्र ६३२, टोल ३, भी देखिये ।

२. इन सूत्रों का विवेचन आगे पृ० १३१-१३२ में किया गया है ।

सुख-बुद्धि होती है। (बी) वालों को दुःख-विकल्प में भी सुख-बुद्धि होती है, यथा भारवाहक को एक कन्धे से दूसरे कन्धे पर भार का अतिक्रमण करने में सुख-बुद्धि उत्पन्न होती है।<sup>१</sup> अतः सुख का अस्तित्व नहीं है। आभिधार्मिक कहते हैं कि इसका अस्तित्व है और हमारा कहना है वही न्याय है (एष एव न्यायः, व्या० ५१८, ३३)।

[१३०] १. हम सुख के अपवादक से पूछते हैं कि दुःख क्या है? यदि उसका उत्तर है कि 'जो थोड़ा पीड़ा पहुँचाता है' वह दुःख<sup>२</sup> है, तो हम पूछेंगे कि 'यह पीड़ा कैसे देता है?' यदि उसका उत्तर है 'क्योंकि यह अपकार करता है', तो हम कहेंगे कि 'जो उपकार करता है वह सुख है'। यदि उसका उत्तर है, 'क्योंकि यह अभिप्रेत है', तो हम कहेंगे कि 'जो अभिप्रेत है वह सुख है'।<sup>३</sup>

२. किन्तु यह कहा जायगा कि चाहे यह 'अभिप्रेत' हो या 'प्रेय', वैराग्यकाल [६ ए] में यह आर्यों को अनभिप्रेत होता है। अतः प्रेयत्व व्यवस्थापित नहीं होता। आक्षेप व्यर्थ है, क्योंकि यदि विरक्त होने पर आर्यों को यह अभिप्रेत नहीं होता तो आकारान्तर से यह उनके अनभिप्रेत है।

जो वेदना वस्तुतः इष्ट है वह कभी वस्तुतः अनभिप्रेत नहीं होती। अतः उसके स्वभाव की दृष्टि से नहीं, किन्तु आकारान्तर से आर्यों को सुखावेदना अभिप्रीत नहीं होती; वह उसके दोषों के कारण उससे द्वेष करते हैं, क्योंकि वह प्रमादपद अर्थात् कुशल-प्रच्युति का कारण है, क्योंकि वह महाभिसंस्कार-साध्य है, क्योंकि वह विपरिणामिनी (अर्थात् समनन्तरदुःखोत्पादिनी और अनित्य है)। यदि यह वेदना स्वात्म-वश अनभिप्रेत हो, तो उसमें किसी का भी राग न हो, क्योंकि आर्य वैराग्य के निमित्त स्वलक्षणाकार से नहीं, किन्तु इस वेदना को दोषवती देखते हैं; इसलिए यह परिणाम निकलता है कि सुखावेदना स्वात्मना है।

१. मज्झिम, १.५०७ से तुलना कीजिये—पृ० १३५ में इसका प्रतिषेध है।

२. विभाषा, ७७, १२ पार्श्व कहते हैं कि पीडन दुःख का स्वभाव है; वसुमित्र कहते हैं कि प्रवृत्ति (या संसार-संचार) दुःख का लक्षण है इत्यादि।

३. शुभान चाह् के अनुसार : यदि उसका उत्तर यह है कि 'यह बाधा है' तो उसमें सीमनस्य होने से सुख का अस्तित्व सिद्ध होता है। यदि उसका उत्तर है कि 'जो अपकार करता है वह दुःख है' तो अनुग्राहक होने से सुख का अस्तित्व सिद्ध होता है। यदि उसका उत्तर है कि 'जो अरंजन्य है वह दुःख है' तो रंजनीय होने से सुख का अस्तित्व सिद्ध होता है।

परमार्थ के अनुसार : यदि उसका उत्तर है 'जो बाधा पहुँचाता है उसे दुःख कहते हैं' तो सुख बाधा कैसे पहुँचाता है? यदि उसका उत्तर है 'जो अपकार करता है वह दुःख है' तो सुख अनुग्राहक है, वह अपकारक कैसे होगा? यदि उसका उत्तर है 'जो अरंजन्य है वह दुःख है' तो सुख रंजन करता है, वह दुःख कैसे होगा?

[१३१] ३. “यत्किञ्चित् वेदित है वह दुःख का लक्षण है” भगवत् की इस उक्ति का अर्थ भगवत् ने ही व्यवस्थापित किया है। हे आनन्द ! संस्कारों की अनित्यता, संस्कारों की विपरिणामिता को लक्ष कर मैंने यह कहा है कि “यत्किञ्चित् वेदित है वह दुःख का लक्षण है।”<sup>१</sup> अतः यह व्यवस्थापित होता है कि यह वचन दुःखदुःखता को लक्षकर नहीं कहा गया है।

यदि सब वेदना दुःख-स्वभाव होती, तो आनन्द यह प्रश्न न करते कि “भगवत् ने तीन वेदनाओं की अर्थात् सुखा, दुःखा, अदुःखासुखा वेदना की देशना की है। भगवत् की देशना है कि यत्किञ्चित् वेदित है वह दुःख है। भगवत् ने किस अभिप्राय से, किन दृष्टि से, यह उपदेश किया है कि यत्किञ्चित् वेदित दुःख है?”—किन्तु आनन्द यह प्रश्न करते “किस अभिप्राय से भगवत् ने यह उपदेश किया है कि तीन प्रकार की वेदना है ?” और भगवत् का व्याकरण इस रूप में होता कि “भैर यह अभिप्रायिक वाक्य है कि तीन-तीन प्रकार की वेदना है।”

[१३२] अतः यदि भगवत् का वचन है कि ‘मैंने अभिसन्धि से यह व्याकरण किया है कि यत्किञ्चित् वेदित दुःख है’ तो यह इसलिये कि स्वभावतः वेदना तीन हैं।

४. इस वाक्य के सम्बन्ध में कि “सुखावेदना को दुःखनः देखना चाहिये” (सुखावेदना दुःखतो द्रष्टव्या) यह कहता है कि एक पक्ष में सुखावेदना स्वात्मना सुखा है, क्योंकि यह मनाप है, दूसरे पक्ष में यह पययिण दुःखा है, क्योंकि यह विपरिणामधर्मी और अनित्यधर्मी है। रागी पुद्गल उसे सुखा मानते हैं और क्योंकि वह उसके रस का आश्वादन करते हैं इसलिये बद्ध होते हैं। उसे दुःख मानकर आर्य मुक्त होते हैं, क्योंकि उसके प्रति वह वीतराग होते हैं। इस लिये भगवत् की शिक्षा है कि सुखावेदना को हम पर्याय से देखना चाहिये जो मोक्ष-ज्ञान के अनुकूल हो।

हम कैसे जानते हैं कि सुखावेदना स्वात्मना सुखा है ? यह उक्त है कि “सर्वज्ञ सम्पक्

१. मूल में है—संस्कारानित्यताम् आनन्द मया सन्धाय भावितं संस्कारविपरिणामतां यत्किञ्चित् वेदितमिदमत्र दुःखस्येति (व्या. ५१६, १८)।

व्याख्या (५१८, २१) इदमत्र दुःखस्य लक्षणमित्यर्थः।

संयुक्त, ४.२१६ में यही सूत्र है, किन्तु भगवत् से प्रश्न करने वाला ‘एक भिक्षु’ है—  
तिस्सो इमा भिक्षु वेदना वुत्ता मया “। वुत्तां सो पनेत्तं भिक्षु मया यं किञ्चि वेदयित्ते तं दुक्खस्मिन्ति । तं सो पनेत्तं भिक्षु मया संस्कारानं येव अन्निच्चत्तं संयाप भासितं .....’

विपरिणाम=अन्यथात्व

नामसंगीति, ८.६ की टीका में पाठ भेद है—यत्किञ्चित् काये वेदितमिदमत्र दुःखम् ।  
सूत्रालंकार, १७. ६३, तीन दुःखता और तीन वेदना—सुख पर ‘सिद्धि’, ७०१ देखिये।

सम्बुद्ध ने संस्कारों की अनित्यता और विपरिणामता को जानकर यह व्याकरण किया है कि “वेदना दुःख है।” (संयुक्त १७, १७)

५. यह वाक्य कि “दुःख को सुखतः देखना विपर्यास है” (५.६ ए) आभिप्रायिक है। लोक में यह सुख-संज्ञा सुखावेदना, कामगुण और उपपत्ति की संज्ञा है। किन्तु सुखावेदना पर्यायिण दुःख है, उसको एकान्त सुख समझना विपर्यास है। कामगुणों में वह दुःख और अल्प सुख होता है, उनको एकान्त सुख समझना विपर्यास है। इसी प्रकार उपपत्ति को भी समझना चाहिये। अतः यह सूत्र-पद सुखावेदना को नहीं प्रदर्शित करता।

६. यदि सब वेदना स्वात्मतः दुःख है, तो इसका क्या निरूपण है कि बुद्ध तीन प्रकार की वेदना का उपदेश करते हैं ?

कदाचित् यह उत्तर हो कि बुद्ध की यह देशना लोकानुवर्तन के लिये है (लोकानुवृत्त्या व्या० ५.१६, २६)।

[१३३] ऐसा नहीं है; ए. बुद्ध ने कहा है “यदि मैंने कहा है कि सब वेदना दुःख है तो यह वाक्य आभिप्रायिक है।” (ऊपर पृ० १३१ देखिये) [७ बी]

बी. तीन वेदना के अधिकार में (२.७ और आगे) बुद्ध ‘यथाभूत’ शब्द का प्रयोग करते हैं। वास्तव में यह कहकर कि ‘सुखेन्द्रिय और सौमनस्येन्द्रिय सुखावेदना हैं’ वह कहते हैं कि ‘जो सम्यक् प्रज्ञा से इन पाँच इन्द्रियों को (याने वेदनाओं को) इस प्रकार यथाभूत देखता है वह तीन संयोजनों का प्रहाण करता है’.....।

सी. पुनः यदि वेदना एकान्ततः दुःख होती तो लोक का यह व्यवसाय (व्यवस्येत्) कैसे होता कि वेदना तीन प्रकार की है ?—क्या आपका यह कहना है कि मृदु दुःख में सुख-बुद्धि, मध्य दुःख में अदुःखासुख-बुद्धि और अधिमात्र दुःख में दुःख-बुद्धि होती है ?—किन्तु सुख भी त्रिविध होता है। इसलिये मृदु दुःख में अधिमात्र सुख-बुद्धि, मध्य दुःख में मध्य सुख-बुद्धि और अधिमात्र दुःख में मृदु सुख-बुद्धि होगी<sup>१</sup>।

पुनः जब कोई गन्ध-रस-स्पर्श-विशेष से उत्पन्न सुख का प्रतिसंवेदन करता है तब वह कौन-सा मृदु दुःख है जिसमें उसकी सुख-बुद्धि होती है।<sup>२</sup>

१. येनेप्पानि पञ्चेन्द्रियाण्येवं यथाभूतं सम्यक् प्रज्ञया दृष्टानि....., यथाभूतम्; अघ्यारोपापवादाभावात् (व्या० ५.२०, ५); जैसा है वैसा, बिना अघ्यारोप या अपवाद के।

२. त्रिभाषा, ७८, ६ : जब कोई अपाप सर्वों के दुःख का अनुभव करता है तब तिर्यक् दुःख में उसकी सुख-बुद्धि होती है .....जब कोई मनुष्य दुःख का अनुभव करता है तो उसकी सुख-बुद्धि देव दुःख में होती है।

३. व्याख्या (५.२०, १६)—अदुःखानन्तरं सुखाभिमानं पश्यन्नाह। यदा गन्ध रस-स्पर्श-विशेषजमिति। मध्यं हि दुःखम् अदुःखासुखं भवतां न मृदु प्रकाश भूतो बलव्यम् तदा कसमद् दुःखं मृदुभूतं यत्रास्य सुखबुद्धिर्भवतीति विषयबलादेव हि तत् सुखमुत्पद्यते मृदु दुःख-समनन्तरप्रत्ययबलाद् अधिमात्रदुःखसमनन्तरप्रत्ययबलाद्देति।

[१३४] [और यदि आपका मत है कि सुख-बुद्धि मृदु-दुःख में होती है तो] जब यह मृदु-दुःख अनुतप्त होता है या जब यह विनष्ट होता है तब अशेष दुःख के आगम से सुख-बुद्धि और भी होगी। यथा गन्धादि विशेष से उत्पन्न सुख के लिये कहा है वैसे ही कामसुख-संमुखी-भाव के लिये भी कहना चाहिये।

पुनः आप के सिद्धान्त में यह योजना कैसी है कि एक मृदुवेदित, एक मृदु दुःख में व्यक्त और तीव्र अनुभव (सुख-बुद्धि) [८ ए] का ग्रहण होता है और मध्यवेदित में अव्यक्त (अदुःखा-सुखावेदना) का ग्रहण होता है? यथा सूत्र का वचन है कि प्रथम तीन ध्यान सुख—सहगत हैं; आपके अनुसार वहाँ मृदु दुःख होना चाहिये। सूत्र का वचन है कि चतुर्थ ध्यान में और उससे ऊर्ध्व अदुःखासुखावेदना होती है; आपके अनुसार वहाँ मध्य दुःख होना चाहिये। अतएव मृदु आवि दुःख में सुखावेदना का व्यवस्थान युक्त नहीं है। अन्ततः भगवत् ने कहा है कि 'हे महात्मन्! रूप एकान्ततः दुःख होता, यदि वह न सुख, न सुखानुगत होता.....' तो रूप में से राग को उत्पत्ति में से कोई हेतु न होता.....' अतः यह निश्चित है कि कितना ही स्वल्प क्यों न हो सुख अवश्य है।

अतः आगम से दिये गये तर्कों का कोई मूल्य नहीं है।

[१३५] ७. हमारे विपक्षी का प्रथम तर्क कि क्योंकि 'सुख-हेतु नित्य-सुख नहीं हैं' निःसार है। वह सुख-हेतु का व्यवस्थान नहीं करते।

एक विषय सुख-हेतु है या दुःख-हेतु है यह आशय-विशेष की अपेक्षा करता है। यह एकान्ततः सुख-हेतु या दुःख-हेतु नहीं है। यदि एक विषय सुख-हेतु होता है, जब वह व्यवस्था-विशेष के काम के संसर्ग में आता है, तो वह तादृशी कायावस्था के संसर्ग में पुनः आकर सदा सुख-हेतु होगा। सुख—हेतु नित्य अतः सुख-हेतु है। [८ बी]

दृष्टान्त—वही अग्नि पाक्यभूत तण्डुल की अवस्था के अनुसार स्वादु पाक-हेतु होती

परमार्थ—“जब कोई गन्धरसादि विशेष से उत्पन्न सुख का अनुभव करता है, तब वह कौन से दुःख का अनुभव करता है?—वह मृदु-दुःख का संवेदन करता है और इस मृदु-दुःख में वह सुख-बुद्धि उत्पन्न करता है।—यदि ऐसा है तो जब यह मृदु-दुःख विनष्ट होता है...”

१. कथं हि नास्मैतद् योक्ष्यते यन् मृदुनि वेदिते तीव्रोऽनुभवो गृह्यते मध्ये पुनर्युक्त इति (ध्या० ५२०, ३३)।

२. रूपं चेन्महानामश्वेकान्तदुःखम् अभविष्यत् सुखं न सुखानुगतं न सीमनस्थं न सीमनस्थानुगतं न सुखवेदितम्। हेतुरपि न प्रज्ञायते रूपे संरागाय। यस्मात्तर्हि अस्ति रूपं सुखं सुखानुगतं पूर्ववदतो रूपे हेतुः प्रज्ञायते यदुत संरागाय।

संयुत, २०१७३ से तुलना कीजिये : पृथिवीघात एकान्त सुख होता ... एकान्त दुःख होता.....।

है, अस्वादु पाक-हेतु होती है। किन्तु जो अग्नि पाक्यभूतावस्था को प्राप्त कर स्वादु पाक-हेतु थी, वह पुनः उसी अवस्था को प्राप्त कर स्वादुपाक का हेतु नहीं होगी, ऐसा नहीं है।

पुनः ध्यानों में सुख-हेतु कैसे व्यवस्थित नहीं है ?<sup>१</sup>

८. इस तर्क के सम्बन्ध में कि "सुखबुद्धि का विषय-वस्तु एक सुख नहीं है, किन्तु दुःख-प्रतिकार या दुःख-विकल्प है" हमारा कहना है कि (१ ए.) जब कोई गन्ध-रसादि से उत्पन्न सुख का अनुभव करता है, तो वह दुःख क्या है, जिसका प्रतिकार सुख-बुद्धि का विषय है ?

बी. इस दुःख के उत्पन्न होने के पूर्व या जब यह विनष्ट होता है तब सर्व प्रतिकार के अभाव में वह और भी सुख का अनुभव करेगा। सी. ध्यान-सुख दुःख-प्रतिकार अवश्य नहीं है क्योंकि ध्यानों में दुःख अस्तित्व नहीं है।

२. जब दूसरे कन्धे पर भार का अतिक्रमण होता है, तब यथार्थ में इस नई कायावस्था से ही सुख उत्पन्न होता है, और जब तक तादृशी कायावस्था रहती है, तब तक सुख का अनुबन्ध रहता है। अन्यथा पश्चात् सुख बुद्धि भूयसी होगी।

[१३६] जो सुख<sup>२</sup>-बुद्धि श्रमोत्पादक ईर्यापथों के परिवर्तन से समुत्पित होती है, उसका भी यही निरूपण है।

६. आप पूछते हैं कि "यदि दुःख का आरम्भ आदि से नहीं है तो अन्त में दुःख-बुद्धि कैसे होगी ?"

हमारा उत्तर है कि काय के परिणाम-विशेष से [जो पानादि के आसेवन के पश्चात् होता है, सुखोत्पत्ति की अवस्था में दुःख नहीं उत्पन्न होता]।

यथा भयादि के अन्त में माधुर्य और शुक्लता एक दूसरे के अनन्तर होते हैं। अतः यह व्यवस्थित हुआ कि एक सुखावेदना है और सब सास्रव संस्कृत त्रिदुःखता से दुःख है।

अभिधर्म का यह वाद कि दुःख-सत्य समुदय-सत्य है अर्थात् उपादान स्कन्ध जो दुःख है साथ-साथ दुःख समुदय भी हैं (ऊपर पृ० १२२) उत्सूत्र<sup>३</sup> है, क्योंकि सूत्र में तृष्णा को ही दुःख समुदय कहा है<sup>४</sup>।

१. अन्यथा पश्चाद् भूयसी सुख-बुद्धिः स्यात् (व्या० ५२२, १) शुभ्रान् चाङ् में इतना अधिक है : "क्योंकि दुःख का शनै-शनैः ह्रास होता है; यदि भार के अतिक्रमण से सुख समुत्पित नहीं होता और यह केवल दुःख का हास है तो यह ह्रास क्रमशः होगा; अतः जिस काल में भार का अतिक्रमण होता है उस काल से आरंभ कर सुख-बुद्धि की वृद्धि होती जायगी।

२. भयादीनामन्ते माधुर्यशुक्लतावत् (व्या० ५२२, ६)

३. उत्सूत्र—विभाषा, ७८, ७ : "सर्व सास्रव धर्म-हेतु हैं और इसलिये समुदयसत्य हैं। भगवत् क्यों कहते हैं कि तृष्णा समुदय सत्य है ? इसके ३० व्याख्यान है..."

यमक १.१७४, २, २५० प्रदर्शित करता है कि तृष्णा समुदय है, अविद्या नहीं (Ledi sadaw, जे पी टी एस., १९१४, १३५)

४. महावग्ग, १.६.२०, मध्यम ७.२२. समुदयसत्यं कतमत्तं। यासी तृष्णा तन्त्ये राग सहगता तत्रतत्राभिनिन्दनी (व्या० ५२२, १५)

का अस्तित्व नहीं है। पुनः जो विज्ञान शब्द के प्रागभाव को आलम्बन बनाता है उसका सद् आलम्बन क्या है ?

वैभाषिक उत्तर देता है—इस विज्ञान का आलम्बन शब्द ही है, उसका असद्भाव नहीं है। तब जो शब्द के अभाव की प्रार्थना करता है (प्रार्थयते) उसको शब्द ही करना चाहिये।

वैभाषिक उत्तर देता है—नहीं, क्योंकि शब्द जिसका प्रागभाव है अनागतावस्था में रहता है और यह अनागतावस्था का शब्द है जो प्रागभाव के विज्ञान का आलम्बन है। किन्तु यदि अनागत शब्द जिसका प्रागभाव वास्तव में है तो यह बुद्धि कैसे होती है कि यह नहीं है (नास्ति) ?

वैभाषिक उत्तर देता है—वर्तमान नहीं है (वर्तमानो नास्ति); अतः नास्तिबुद्धि होती है। आपको ऐसा कहने का अधिकार नहीं है क्योंकि एक ही धर्म अतीत, वर्तमान और अनागत है, अथवा यदि अनागत शब्द और वर्तमान शब्द में विशेष है और यदि नास्तिबुद्धि इस विशेष को आलम्बन बनाती है तो वर्तमान के विशेष का अभूत्वा-भाव सिद्ध होता है—अतः हमारा मत है कि भाव और अभाव उभय विज्ञान के आलम्बन होते हैं।

वैभाषिक कहता है—यदि अभाव विज्ञान का आलम्बन हो सकता है तो चरम बोधिसत्त्व ने यह कैसे कहा है कि 'यह असम्भव है कि जो लोक में नहीं है उसे मैं जानूँगा, देखूँगा ?'<sup>१</sup>

इस सूत्र का अभिप्राय यह है कि "मैं अन्य आभिमानिकों के सदृश (५.१०ए.) नहीं हूँ जो न होते हुए भी अपने में अवभास<sup>२</sup> देखते हैं, किन्तु मैं जो है उसी को देखता हूँ।" पुनः आपके वाद को मानने से—

[६३] सर्वबुद्धिका सद्विषयत्व होगा। यदि सर्वबुद्धिका विषय सत् व्यवस्थापित होता है तो यह रूप है, यह रूप नहीं है, इसके विमर्श-विचार के लिए और अवकाश कहीं है अथवा बोधिसत्त्व और दूसरों में कौन-सा विशेष है ?

हम इतना और कहते हैं कि बुद्धि का सत् असत् आलम्बन अवश्य होता है क्योंकि भगवत् की अन्यत्र कण्ठोक्ति है कि "जिस क्षण में मैंने 'एहि भिक्षो' (६.२६ सी) कहकर उसको आमन्त्रित किया है उस क्षण से मेरा श्रावक मुझसे प्रातः शिक्षा पाकर सायं बढ़ता है, सायं शिक्षा पाकर प्रातः बढ़ता है, वह सत् को सत्त्वतः जानेगा (सच्चसत्तो शास्यति), असत् को असत्त्वतः जानेगा जो स-उत्तर नहीं है उसको जानेगा कि यह स-उत्तर नहीं और जो अनुत्तर (=निर्वाण) है उसको अनुत्तर करके जानेगा" (४.१२७ डी)<sup>३</sup>, अतएव अतीत और अनागत

१. व्या० ४७६.१ यल्लोके नास्ति तज्ज्ञा ।

२. व्या० ४७६.५ दिव्यचक्षुरवभास, ७.४२.....एष सम्भवो नास्ति ।

३. संयुक्त, २६, २५—संघभद्र (२३.५, ४४ ए ३) एक अधिक विकसित संस्करण से उद्धृत करते हैं।

पुनः जब भगवत् सूत्र में कहते हैं कि “तृष्णा ही समुदय है”, तो वह अभिनिवृत्ति-हेतु का निर्देश करना चाहते हैं। जब गाथा में वह कर्म, तृष्णा और अविद्या को परिगणित करते हैं, तो वह कर्म को उपपत्ति-हेतु, तृष्णा को अभिनिवृत्ति-हेतु और अविद्या को उपपत्ति-हेतु और अभिनिवृत्ति-हेतु निर्दिष्ट करते हैं। इन वाक्यों के अर्थ का हम निरूपण करते हैं।<sup>१</sup>

वास्तव में सूत्रान्तर का वचन है कि “कर्म उपपत्ति का हेतु है, तृष्णा अभिनिवृत्ति का हेतु है”<sup>२</sup> और सूत्र सहेतु प्रत्ययसंनिदानक्रम का उपदेश करता है—‘चक्षु का कर्म हेतु-प्रत्यय निदान है, कर्म का हेतु प्रत्यय-निदान तृष्णा है, तृष्णा का हेतु-प्रत्यय-निदान अयोनिशो मनस्कार है’<sup>३</sup>

[१३८] विज्ञान और अन्य स्कन्ध दुःख समुदय हैं, यह उस सूत्र से प्रतिपादित होता है, जिसमें उक्त है कि इनका जथाक्रम बीजभाव और क्षेत्रभाव है।<sup>४</sup>

उपपत्ति का क्या अर्थ है? अभिनिवृत्ति का क्या अर्थ है? (३.४०, ६.३६ सी) उपपत्ति का अर्थ प्रकार धातु-भेद से (काम धातु आदि), गति प्रकार भेद से (देवमनुष्यादि), योनिप्रकारभेद से (जरायुज, अंडज), व्यंजनादि भेद से उपपत्ति या भव समझना चाहिये। अभिनिवृत्ति का अर्थ अभेदेन पुनर्भव प्रतिसन्धि समझना चाहिये।<sup>५</sup>

उपपत्ति का हेतु कर्म है; अभिनिवृत्ति का हेतु तृष्णा है, यथा शालि-बीज शालि-अंकुर के उपादान का भवबीज यदांकुर के उपादान का हेतु है, किन्तु जल अभेदेन सब अंकुरों के प्ररोहमात्र का हेतु है। [१०ए] यह कैसे व्यवस्थित होता है कि तृष्णा अभिनिवृत्ति का हेतु है?

इससे कि तृष्णा से विमुक्त आश्रय की पुनरुत्पत्ति नहीं। जब तृष्णा से समन्वागत एक पुद्गल और तृष्णा से विमुक्त एक पुद्गल की मृत्यु होती है, तब हम जानते हैं कि प्रथम की पुनरुत्पत्ति होती है और दूसरे की नहीं होती। अतः क्योंकि जहाँ तृष्णा नहीं है वहाँ पुनरुत्पत्ति नहीं है, इसलिये हम जानते हैं कि तृष्णा भवोत्पाद का, भवनिवृत्ति का हेतु है।

१. अर्थात् : सर्वं साजवं वस्तु समुदयः। (व्या० ५५२, ३१)

२. कर्महेतुरूपस्तये तृष्णा हेतुरभिनिवृत्तये (व्या० ५२५, ५)

३. चक्षुभिक्षवः सहेतुसप्रत्ययं संनिदानम्। कच्च भिक्षवश्चक्षुषो हेतुः कः प्रत्ययः किं निदानम्। चक्षुषो भिक्षवः कर्म हेतुः कर्म प्रत्ययः (व्या० ५२३, ११)

व्याख्या में इस सूत्र का नाम ‘सहेतुसप्रत्यय संनिदान सूत्र’ दिया है (कोश, ३ लोकनिर्देश में उद्धृत ग्रंथ देखिये); किन्तु मध्यमक वृत्ति, पृ० ४५२ में प्रतीत्य ससुत्पाद सूत्र नाम दिया है।

४. बीजक्षेत्रभावप्रतिबाधयता विज्ञानादयोऽप्ययुक्ताः (व्या० ५२३, २०)

५. [धातु गति योन्यादीनाम्] अयेदेन [पुनर्भवप्रतिसन्धिः] (व्या० ५२३, २५)



[१३६] इससे भी कि तृष्ण चित्त-सन्तति को नवाती है<sup>१</sup> ।

जिस विषय में चित्त-सन्तति सत्तृष्ण होती है वहाँ हम चित्त-सन्तानों को बारम्बार नमते देखते हैं । पुनर्भव में भी ऐसा ही है<sup>२</sup> ।

यथा मसूर का शुष्क उपस्नान-लेप अंग को आगृहीत करता है<sup>३</sup>, उसी प्रकार तृष्णा के अतिरिक्त दूसरा ऐसा क्लेश नहीं है, जो आत्मभाव को (भव को) आगृहीत करता है । आत्म-स्नेह के सहज कोई दूसरा हेतु नहीं है, जो पुनरुत्पत्ति का प्रतिसन्धान करता है । इस युक्ति से यह व्यवस्थापित होता है कि तृष्णा अभिनिवृत्ति-हेतु है ।

भगवत् ने चार-चार सत्य का व्याकरण किया है । उन्होंने संवृत्ति-सत्य और परमार्थ-सत्य इन दो सत्यों का भी व्याकरण किया है<sup>४</sup> । यह दो सत्य क्या हैं ?<sup>५</sup>

४. जब घट का भेद होता है, घट-बुद्धि अपास्त होती है; जल-बुद्धि अपास्त होती है, जब बुद्धि जल का अन्यापोह होता है ।

१. सन्ततिनामनात् (ध्या० ५२३, ३१) ३३०, मध्यमकवृत्ति, पृ० ५४४ देखिये ।

२. जल [निष्कले रूपान्तर] च सत्तृष्णा [चित्तसन्ततिः] तत्रासीकषं चित्तसन्ततिं तन्मयं पश्यामः । तस्मात् पुनर्भवोऽप्येवम् ।

३. शुष्कमसूरोपस्नानलेपांगवत् (ध्या० ५२४, ३) : यथा मसूर के शुष्क लेप से मसूर का (ध्या० ५२३, ३२) उपस्नान करते हैं । यथा इस उपस्नान-लेप से अंग आगृहीत होता है उसी प्रकार तृष्णा से आत्म-भाव आगृहीत होता है ।

४. आपानो सम्पादक के अनुसार, एकोत्तराधम, ३४, १४ ।

५. व्याख्या (५२४, ३३) मध्यमक कारिका, २४८ को उद्धृत करती है ।

इं सत्ये ससुपाधित्य बुद्धानां धर्मविज्ञता ।

लोक संवृत्ति सत्यं च सत्यं च परमार्थतः ॥

कथावत्सु को अर्थकथा के पृ० २२ में उद्धृत श्लोकों से तुलना करना चाहिये ।

इं सच्चानि अमञ्जासि संबुद्धो वदतां वरो ।

समुन्नतिं परमत्वं च ततिवं नुपलभमति ॥

तत्त्वं

संकेतवचनं सत्त्वं लोकसंमुक्ति कारणं ।

परमार्थवचनं सत्त्वं धम्मार्थं तथालनखरत्वं ॥

(संस्करण में "तथालनखरत्वं" है) ।

कथावत्सु, पृ० ६३, १८०, ३७१ का अनुवाद देखिए;

सम प्वाइन्ट्स इन बुद्धिस्ट डायरीज, जे पी टी एस, १९१४, १२६ ।

एक सत्य (सुतन्निपात्, ८८४) दो सत्य और चार सत्य के प्रश्न का विचार जिसमें निर्वास के ब्रह्मत्व का प्रश्न सम्मिलित है (अनुत्तर, २.१६२) देखिए । विभागा ७७, १२ और संकस्य के न्यायानुसार में (२३ ५ आगे, ८० बी, और आगे) किया गया है भूमिका में हम इन विविध उद्धरणों का अनुवाद करेंगे ।

[१४०] घट जल और एतत्सदृश सब संवृतिसत् है । इससे अन्य परमार्थ सत् है ।

[१४१] यदि वस्तु-बुद्धि का प्रवर्तन नहीं होता (न प्रवर्तते), जब इस वस्तु का खण्डन भेद होता है, तब यह वस्तु संवृतिसत् है, यथा घट ।

जब उपक्रम से घट कपाल हो जाते हैं, तब घट-बुद्धि नष्ट होती है । यदि वस्तु-बुद्धि

१. प्रथम पंक्ति का उद्धार करना कठिन है । चीनी अनुवादकों में इस प्रकार है : यदि भेदे नास्तितद्बुद्धिबुद्ध्या अन्यापोहे तथा । [भेदे यदि न तद्बुद्धिरन्यापोहे धियापि च] ।

घटाम्बुवत् संवृतिसत् [तद्] अन्यत् परमार्थसत् ॥

व्याख्या (५२४, १०) दो दृष्टान्त भेदद्वय का उपप्रदर्शन करते हैं, घटादि उपक्रम-भेदी हैं, जलादि बुद्धिभेदी हैं; क्योंकि उपक्रम से जल के रसादि का आकर्षण नहीं सम्भव है, अथवा संवृति द्विविध है—१. संवृत्यन्तरव्यपाश्रय २. द्रव्यान्तरव्यपाश्रय; प्रथम में भेद और अन्यापोह दोनों सम्भव है (यथाघट); द्वितीय में केवल अन्यापोह संभव है । अष्टद्रव्यक परमाणु का अवयव विश्लेषण नहीं किया जा सकता (कोश २२२) संवृतिसत् = संव्यवहारेण सत्—(व्या० १२४, १६) ।

परमार्थसत् = परमार्थेन सत्—स्वलक्षणेन सत् (व्या० ५२४, १७) परमार्थ मूल भाष्य से व्यावृत्त होते हैं :

“यदि वस्तु-बुद्धि पुनः उत्पन्न नहीं होती तो वस्तु के भेद के कारण यह वस्तु संवृति-सत् है, जब घट का कपाल रह जाता है तब इस कपाल में घट-बुद्धि और नहीं उत्पन्न होती । अतः घटादि वस्तु-संस्थान (आकृति) का प्रज्ञप्ति मात्र है ।—पुनः यदि वस्तु-बुद्धि और नहीं उत्पन्न होती, जब बुद्धि से इस वस्तु के अन्य धर्मों का अपकर्षण होता है तो यह वस्तु संवृतिसत् है, यथा जल । यदि जल से बुद्धि द्वारा रूप-रस-महाभूतादि का अपकर्षण होता है तो जल-बुद्धि और उत्पन्न नहीं होती । अतः जल ऐसे पदार्थ-समवाय (१) के प्रज्ञप्तिमात्र है ।—पुनः नाम-काय, पद-काय, व्यञ्जन-काय (कोश २. ४७) से ही परमार्थ को व्यक्त करते हैं; नाम-काय-वश परमार्थ सम्बन्धी ज्ञान का उत्पाद होता है । किन्तु जब योगी समापत्ति में समापन्न होता है तो विज्ञान का आलम्बन नाम-काय नहीं होता (कोश ६. ५ सी-डी) और जब वह समाधि से व्युत्थान करता है तो विज्ञान का आलम्बन परमार्थ नहीं होता । अतः यह नाम-काय और विज्ञान उद्भावित (?) वस्तु के प्रज्ञप्तिमात्र है ।—यह तीन प्रकार के धर्म संवृति क्यों हैं ? जो केवल नामकायात्मक है वह द्रव्यस्वभाव नहीं है और संवृति है । लोकानुवृत्त्या यह कहना कि ‘घट है, जल है, नाम-काय है’ सत्य है, मूषा नहीं है । अतः यह संवृतिसत्य है ।—जो इन तीन प्रकार के धर्मों से भिन्न है वह परमार्थसत्य कहलाता है । जब एक वस्तु का अन्यापोह करते हैं, जब बुद्धि से अन्य धर्मों को उस वस्तु से अपकृष्ट करते हैं, जब नामकायि-आकृति रह जाते हैं तब यदि पूर्ववत् वस्तु-बुद्धि उत्पन्न होती है तो यह वस्तु, यह धर्म द्रव्य-सत् है, यथा रूप रूप का ।

अपास्त होती है, जब बुद्धि से इस वस्तु का अन्यापोह करते हैं, तो इस वस्तु को संवृति-सत् मानना चाहिये, यथा जल ।

यदि हम रूपादि धर्मों का जल से अपकर्षण कर तो जल-बुद्धि अपास्त होती है । घट-पटादि, जल-अग्नि आदि वह विविध नाम संवृति-द्विये जाते हैं । अतः यदि कोई संवृतिवत् यह कहता है कि "घट है (घटोऽस्ति), जल है" तो वह सत्य कहता है, मृषा नहीं कहता । अतः यह संवृति-सत्य है ।

इससे जो अन्य है वह परमार्थ सत्य है । जब वस्तु के भेद से या बुद्धि द्वारा अन्यापोह से भी वस्तु-बुद्धि बनी रहती है तो यह वस्तु परमार्थ सत् है, यथा रूप । रूप के परमाणु हो सकते हैं, रूप से बुद्धि द्वारा रसादि अन्य धर्मों का अपकर्षण हो सकता है, किन्तु रूप-स्वभाव की बुद्धि बनी रहती है । इसी प्रकार वेदनादि को भी जानना चाहिये, क्योंकि यह परमार्थ-सत् है इसलिये परमार्थ सत्य है ।

[१४२] पूर्वाचार्य कहते हैं—यथा लोकोत्तर ज्ञान वा पृष्ठलब्ध लौकिक ज्ञान से गृहीत होते हैं, वह वस्तु परमार्थ-सत् हैं ।<sup>१</sup> वह संवृति सत्य है, यथा अक्लिष्ट या क्लिष्ट अन्य लौकिक ज्ञान से गृहीत होते हैं । सत्त्वों का वर्णन हो चुका है ।<sup>२</sup> उनका दर्शन कैसे होता है अब इसका व्याख्यान करना है । अतः आदि से आरंभ कर हम कहेंगे ।<sup>३</sup>

१. हुएइ-हुएइ के अनुसार सौत्रांतिक—यथा (लोकोत्तरेण ज्ञानेन पृष्ठलब्धेन वा ज्ञानेन) गृह्यते तथा परमार्थसत्यम् ।—व्याख्या (५२४, २५) परमस्य ज्ञानस्य धर्मः परमार्थः । परमार्थस्य सत्यं च तदिति परमार्थ सत्यम् ।—व्याख्या (५२४, २८) फलतः कहती है—त्रिविधं हि योगाचाराणां सत् परमार्थ-सत् संवृति-सत् इत्यसत् । इत्यतः स्वतःसत्तः सद्द्रव्यसत् ।—अतः पूर्वाचार्य योगाचार है (४-४ ए, अनुवाद पृ० १८, टि० १ देखिये) ।

बोधिसत्त्व भूमि, १, ४ ध्याये १८ ए, म्युत्रिग्रो, १६०६, पृ० २२० आदि के अर्थ से तुलना कीजिए; तत्त्वार्थ या तत्त्व के चार प्रकार : १. लौकिक प्रसिद्ध तत्त्व, २. बुद्धि प्रसिद्ध तत्त्व; ३. जिस तत्त्व का ग्रहण श्रवक और प्रत्येक अनालवज्ञान से या अनालववाहक और अनालव पृष्ठलब्ध लौकिक ज्ञान से करते हैं : यह तत्त्व सत्य है, ४. वह तत्त्व जो श्रोतवत्त से विशुद्ध ज्ञान का शोचर है : यह तत्त्व है । (सुत्रालंकार ६.३१ से तुलना कीजिए) ।

२. यह लौकिक ज्ञान से संवृति ज्ञान है, ७.२, २१

३. परमार्थ—“सत्त्वों का निर्देश सामाजिक रूप से हुआ है । यदि कोई इनका सविस्तार व्याख्यान चाहता है तो उसे बहमिज्ञानासक्त के वर्णन को देखना चाहिये ।

४. परमार्थ—“यह कहना चाहिये कि किस उपाय के अभ्यास से सत्य वर्तन में प्रवेश होता है । अतः आदि से आरंभ कर उसकी उन्नति का वर्णन करना चाहिये ।” सुखान चाह “यह कहना चाहिये कि किस उपाय के अभ्यास से वर्तन-मार्ग की प्राप्ति होती है ।”

वृत्तस्थः श्रुतचिन्तावान् भावनायां प्रयुज्यते ।

नामोभयार्थविषयाः श्रुतमय्यादिका धियः ॥५॥

५ ए-बी वृत्तस्थ श्रुतचिन्तावान् भावना में प्रयुक्त होता है।<sup>१</sup> जो सत्य-दर्शन चाहता है उसे सबसे पहले शील [११ बी] की रक्षा करनी चाहिये। पश्चात् वह सत्य-दर्शन के अनुलोम श्रुत का उद्ग्रहण करता है अथवा वह उसके अर्थ को श्रवण करता है। श्रवण कर (श्रुत्वा) वह अविपरीत भाव से चिन्तन करता है, चिन्तन कर वह समाधि-भावना में प्रयुक्त होता है। श्रुतमयी प्रज्ञा (२. २४, १. २ ए) का आश्रय लेकर चिन्तामयी प्रज्ञा उत्पन्न होती है। उसके आश्रय से भावनामयी प्रज्ञा उत्पन्न होती है।

इन तीन प्रज्ञाओं का लक्षण क्या है ?

[१४३] ५ सी-डी. श्रुतादिमयी प्रज्ञा के गोचर यथाक्रम नाम, नाम और अर्थ, अर्थ है।<sup>२</sup> वैभाविकों<sup>३</sup> के अनुसार श्रुतमयी प्रज्ञा का विषय नाम है, चिन्तामयी प्रज्ञा का विषय नाम और अर्थ है; यह कभी व्यंजन से अर्थ को आकृष्ट करती है, कभी अर्थ से व्यंजन को आकृष्ट करती है।<sup>४</sup> भावनामयी प्रज्ञा का विषय अर्थ है।

हम इनकी तुलना उन तीन पुद्गलों से कर सकते हैं जो नहीं पार करते हैं; जो तैरना नहीं जानता, वह तैरने के यन्त्र का एक क्षण के लिए भी त्याग नहीं करता; जो थोड़ा तैरना जानता है, वह कभी उसका ग्रहण करता है, कभी उसको छोड़ देता है; जो तैरना जानता है, वह बिना आश्रय के पार करता है<sup>५</sup> (विभाषा, ८१, १४, ४२, ८)।

किन्तु हम कहेंगे कि इस कल्पना में चिन्तामयी प्रज्ञा सिद्ध नहीं होती। वास्तव में जब

१. वृत्तस्थः श्रुतचिन्तावान् भावनायां प्रयुज्यते ।

ए. भावना यहां समाधिवाचक है (४. १२३. सी—डी)

खे. वृत्त या वृत्ति (६. ८, ए) लगभग शील का पर्यायवाची है। जैसा सौन्दरनन्द १३. १०, १६-३१ से ज्ञात होता है। भिक्षु के चौवरादि से सन्तुष्ट होना भिक्षु का सम्यक् शील है (६. ७ सी—डी)।

२. उद्ग्रहणाति - पठति (व्या० ५२५, १)

३. सत्यदर्शानुलोम = सत्यदर्शनाधिकारिक (व्या० ५२४, ३३)

१. धियः श्रुतादिप्रभवा नामोभयार्थगोचरा : ॥

तीन 'पञ्चा' पर दोष, ३. २१६ : विभंग, ३२४, विसुद्धिमग, ४३६ (यह क्रम है, चिन्ता, श्रुत, भावना)

२. विभाषा, १८८, १.—वसुवसु इस बाद को नहीं मानते, इसीलिये वह कहते हैं "वैभाविकों के अनुसार....."।

३. "यह अर्थ इस नाम का है; इस अर्थ का यह नाम है।"

४. संघमद्र के अनुसार सौभान्तिकों का मत।

नाम इसका विषय होता है तब वह श्रुतमयी है; जब अर्थ इसका विषय होता है तब वह भावनामयी है। अतः चिन्तामयी प्रज्ञा का अस्तित्व नहीं है। इसका यह व्याख्यान है—श्रुतमयी प्रज्ञा आप्रवचन नामक प्रमाण से प्रवृत्त निश्चय है; चिन्तामयी प्रज्ञा युक्ति-ध्यान [२१] से (= युक्त्या नितीरणम्) उत्पन्न होती है; भावनामयी प्रज्ञा समाधिज निश्चय है। इस प्रकार तीन प्रज्ञाओं के विशेष लक्षण निर्दोष रूप से व्यवस्थापित होते हैं।<sup>१</sup>

[१४४] श्रुतमयी आदि शब्दों में 'मयट्' आदि का विधान पाणिनि ५.४.२१ (तत्प्रकृतवचने मयट्) हेतु के अर्थ में है। श्रुतमयी प्रज्ञा वह प्रज्ञा है, जिसका हेतु श्रुत अर्थात् अमृत वचन है। अथवा पाणिनि, ६.३.१३४ (तस्यविकारः) के अनुसार 'मय' तद्धित से 'किसी विकार को' सूचित करने वाले शब्द सिद्ध होते हैं। श्रुतमयी प्रज्ञा श्रुत का विकार है, किन्तु यह विकार औपचारिक है; यह श्रुत विकार के सदृश है, लक्षणान्तर का उपसंख्यान होना चाहिये। यथा लोक में यह प्रयोग देखे जाते हैं—अन्नमय प्राण तृणमयगौ (अन्नमयाः प्राणाः तृणमयाः गावः) (व्या० ३.२५, ५)<sup>२</sup>।

जो इस प्रकार भावना में प्रयुक्त होता है, वह कैसे सफल होता है ?<sup>३</sup>

व्यपकर्षद्वयवतो नासन्तुष्टमहेच्छयोः।

लब्धे भूयः स्पृहास्तुष्टिरलब्धेच्छामहेच्छता ॥६॥

६ ए. जो व्यपकर्षद्वय से समन्वायित होता है उसको सफलता होती है।<sup>४</sup>

१. प्रज्ञाओं की क्या भूमि है, विभाषा, ४२ (७.१८ सी-डो देखिये)

श्रुतमयी—प्रथम मत, कामधातु और चार ध्यान; द्वितीय मत, ध्यानान्तर भी; तृतीय मत, अनात्म्य भी—चिन्तामयी कामधातु—भावनामयी—१७ भूमियों में सातव, ६ भूमियों में अनात्म्य।

प्राप्ति का प्रकार—प्रथम तीन प्रयोग और वैराग्य से प्रतिफल होती हैं; द्वितीय मत, औपपत्तिक भी हैं; पुनः रूपावचरो श्रुतमयी औपपत्तिक तथा प्रयोगज है, कामावचरो श्रुतमयी प्रयोगज है, चिन्तामयी प्रयोगज है, भावनामयी तीनों प्रकार से उत्पन्न होती है।

२. तिब्बती अनुवादक ने व्याकरण के इन निर्वचनों को छोड़ दिया है। दो चीनी अनुवादक पाणिनि, ६.३, १३४ के व्याख्यान को वहीं रक्ते किन्तु उदाहरण रक्ते हैं। मेरा अनुवाद व्याख्या के अनुसार है। भाष्य प्रायः इस प्रकार है : हेतौ मयड्विवतात् तस्यविकार इति वा लक्षणात् औपचारिकस्तु विकारः (श्रुत विकार इव श्रुतमयीति)। अन्नमयाः..... (व्या० ३.२५, ६)

३. सुमान चाह—'जो भावना में प्रयुक्त होना चाहता है वह भावना की सफलता के लिए किस प्रकार आवश्यकताओं की विमुक्ति करेगा ?'

४. = [व्यपकर्षद्वयवतः]

[१४५] जब योगी संसर्ग और अकुशल वितर्क को दूर कर (दूरीकरण) काय और चित्त से व्यपकृष्ट होता है, तब उसकी सफलता होती है ।

किसमें वह दो व्यपकर्ष सुगम होते हैं ?

अत्येच्छ और सन्तुष्ट पुद्गल में ।<sup>१</sup>

६ ए-बी. असन्तुष्ट और महेच्छ में नहीं ।<sup>२</sup>

असन्तुष्ट और महेच्छता का क्या अर्थ है ?

६ सी-डी. प्राप्त विषय में और की तृष्णा अतुष्टि है; अप्राप्त की महेच्छता<sup>३</sup> है । अभिधार्मिक कहते हैं<sup>४</sup>—प्राप्त चीवरादि के प्रणीत वस्तु के प्रति प्रभूत की इच्छा असन्तुष्टि है; अप्राप्त की इच्छा महेच्छता है । किन्तु क्या अप्राप्त के प्रति प्रभूत की इच्छा उत्पन्न नहीं होती ?—अतः इन दो दोषों में क्या भेद है ? लब्ध अप्रणीत या अप्रभूत अर्थ से जो दौर्मनस्य होता है, वह असन्तुष्टि है ।

[१४६] अलब्ध प्रणीत या प्रभूत अर्थ की इच्छा, अभिलाषा महेच्छता है ।

विपर्ययात्तीक्ष्णस्य त्रिधात्वा प्राप्तौ च तौ ।

अलोभ आर्यवशाच्च तेषां तुष्ट्यात्मकस्त्रयः ॥७॥

प्रथम 'व्यपकर्ष' इन्द्रिय-विषयों से इन्द्रियों को व्यपकृष्ट करना है । अग्नि इन्धन से प्रज्वलित होती है, क्लेश विषयों से निःसृत होता है सौन्दरनन्द, (१३.३०); किन्तु यथा अग्नि के लिये वायु आवश्यक है, उसी प्रकार क्लेशाग्नि के लिये परिकल्प और वितर्क की आवश्यकता है ; अतः दूसरे व्यपकर्ष अर्थात् अकुशल वितर्क से व्यपकर्ष (सौन्दरनन्द १३.४८) की आवश्यकता है । सौन्दरनन्द १५.२१ में अकुशल वितर्क (कोम, ५.४६ ५६) और उनके प्रतिपक्षों का लुब्ध व्याख्यान है (व्यापाद-विहिंसा और मैत्री, कारुण्य, कामवितर्क, ज्ञातिवितर्क, ३०-४१, जनपद-वितर्क, ४२-५१, अमरण या अमर-वितर्क) । आनापानस्मृत (६.६) से इन वितर्कों को दूरीकृत करते हैं ६.५८ (एच-टी-२५, ४ बी) 'अरण्य' पर जहाँ काय-व्यपकर्ष से का अस्यास होता है, विसुद्धिमात्र, ७१ देखिये ।

१. अत्येच्छता, और सन्तुष्टि पर अंगुत्तर, ५.२१६, १३८, विसुद्धिमग्न ८१ किन्न ६१, २६ आदि ।

२. = [असन्तुष्टमहेच्छयोः]

३. = [प्राप्ते पुनस्तुष्ट्यास्तुष्टिरप्राप्तेच्छामहेच्छता ॥]

४. विभाषा, ५१, १६—असुवन्नु इत अर्थ को नहीं मानते ।

५. लब्धेनाप्रसूतेनाप्रभूतेन परितास इति । परितासो दौर्मनस्यम् । तेन हि परितास्यति । उपसीयत इत्यर्थः ।

(योगिहारा) की असंग सत्वमूमि (साइसजिक १६०८) पृ० ३४-३६ (विश्व सप्तुच्छम, ३३, ६ देखिये) ।

७ ए. उनके विपर्यय उनके प्रतिपक्ष हैं।

असन्तुष्टि और महेच्छता विपर्यय अर्थात् सन्तुष्टि और अल्पेच्छता असन्तुष्टि और महेच्छता के प्रतिपक्ष हैं।

७ बी. वह त्रैधातुक का अनासव है।

वह त्रैधातुक है; वह अनासव भी है। इसके विपर्यय असन्तुष्टि और महेच्छता केवल कामधातु के हैं।

सन्तुष्टि और अल्पेच्छता का क्या प्रभाव है?

७ सी. अलोभ<sup>१</sup>।

इनका स्वभाव अलोभ कुशलमूल है।

७ सी. आर्यवंश<sup>२</sup>।

‘अलोभ’ है यह वाक्य शेष है। आर्यवंश संज्ञा इसलिए है, क्योंकि आर्य उनसे उत्पन्न होते हैं। वह अलोभ स्वभाव भी है।

७ सी-डी. उनमें तीन सन्तुष्टि हैं<sup>३</sup>।

पहले तीन चीवर-सन्तुष्टि, पिंडपात-सन्तुष्टि, शयनासन-सन्तुष्टि—सन्तुष्टि-स्वभाव हैं।

[१४७] चतुर्थ आर्यवंश प्रहाणभावनारामता है।<sup>४</sup> यह सन्तुष्टि-स्वभाव नहीं है।—यह चतुर्थ की अलोभ-स्वभाव कैसे है? क्योंकि यह कामराग और भवराग से विमुक्त है। (५.२)

चार आर्यवंशों से भगवत् की क्या देखना है?

कर्मन्त्येन निभिवृत्तिस्तृणोत्पादविपक्षतः ।

समार्हकारवस्तिच्छातत्कासात्यन्तान्तये ॥८॥

१. —[अलोभः] कोष्ठ, २.२५, ४.८ ।

२. —[आर्य वंशाद् (च)]

दीध, ३.२२४-५ देखिए, विसुद्धिमग्न, ५१, ६३, ६२७—विभाषा १८१, ३ में वंशों के नाम स्वभाव आदि का विचार किया गया है—पहले तीन ऊर्ध्व धातुओं में कितने हैं?

३. —[तेषां तुष्टयामर्कं वक्ष्ये]

४. प्रहाणभावनारामता = निरोधभारारामता, (ज्वा० ३२५, २४) निर्वाण और निर्वाण-भाव में भारारामता।—विभाषा, १८१, १२ में चार व्याख्यान। दीध, ३.२२५, ‘‘पहाणरागो होति पहाणरतो भावनारामो होति भावनारतो...यो हि तत्त्व दक्खो...अयं पज्जति...’’ योवने अग्नञ्चे वरिववसेठितो ।

८ ए-बी. पहले तीन से वृत्ति उक्त है, अन्त्य से कर्म ।<sup>१</sup>

धर्मराज भगवत् श्रावकों के लिए, जिन्होंने अपनी पूर्व वृत्ति और कर्मान्त को परित्यक्त कर दिया है<sup>२</sup> और जो मोक्षान्वेषी हैं<sup>३</sup>, एक वृत्ति और कर्मव्यवस्थापित करते हैं । पहले तीन आर्यवृत्तों से वह वृत्ति<sup>४</sup> व्यवस्थापित करते हैं; चतुर्थ से वह कर्म व्यवस्थापित करते हैं 'यदि इस वृत्ति से तुम यह कर्म करोगे तो शीघ्र मोक्ष का लाभ करोगे' ।

भगवत् ऐसी वृत्ति, ऐसा कर्म क्यों व्यवस्थापित करते हैं ?

८ बी तृष्णोदय के प्रति<sup>५</sup> ।

[१४८] सूत्र व्यवस्थापित करता है<sup>६</sup> कि तृष्णोत्पाद चतुर्विध है : 'हे भिक्षुओ तृष्णा उत्पद्यमान हो चीवरवश, पिण्डपातवश, शयनासनवश उत्पन्न होती हैं ; अवस्थीयमान हो...वश अवस्थान करती है ; सज्जमान हो आसक्त होती है.....' । हे भिक्षुओ ! तृष्णा उत्पद्यमान हो अमुक भव-प्रकार के और विभव-प्रकार के कारण उत्पन्न होती है....." ।<sup>७</sup> चार आर्यवृत्तों की देशना इसमें आवतरण है ।

१. = [उक्तावृत्तिभिः कर्मान्त्येन]

२. परित्यक्तस्त्ववृत्तिकर्मान्त्येभ्यः—वृत्ति = जीविका, अन्नपानादि कर्मान्त = कृषि-शिल्पादि; सम्पन्नाजीव पर ६.८६ ए, ६.६८, सम्पक् कर्मान्त पर ।

३. शुभान. चाङ्ग "जो सांसारिक वृत्ति और कर्मान्त का त्याग कर मोक्ष के अन्वेषण के लिए बुद्ध की शरण जाकर अनागारिक हुए हैं ।

परमार्थ—"जो बुद्ध को अधिकृत कर (बुद्धमधिकृत्य) लोक से विरक्त होते हैं और मोक्ष का अन्वेषण करते हैं ।"

४. शुभान चाङ्ग—वह मार्ग के उपयोगी वृत्ति और कर्मव्यवस्थापित करते हैं ।

५. = [तृष्णोदयं प्रति ।]

६. महासंघीति = बीघ, ३.२२८, अंगुत्तर, २.१०, २४८ देखिये । चार तृष्णोत्पाद, 'तृष्णोत्पाद' वर । चतुर्थ "इतिभवविभवहेतु तण्हा उपपज्जमाना उपज्जति" हमारे ग्रन्थ के 'इतिभव-विभवहेतोस्तृष्णा' के अनुरूप है ।

७. इतिभवविभवहेतोः (ध्या० ५२५, ३०) शुभान चाङ्ग में 'इति' नहीं है, परमार्थ इसका अनुवाद देते हैं । व्याख्या (५३५, ३१) इति-सब्द भव और विभव के विविध प्रकार को अभिधीतक है (भवविभवप्रकाराभिधीतक) । भव प्रकार में तृष्णा—"मैं इन्द्र होऊँ, मैं चक्रवर्ती होऊँ"; विभव तृष्णा: "मेरा उच्छेद हो, मैं मरसान्तर न होऊँ ।" अहोवतो-च्छिद्येयं न भवेयं परं मरणादित्यादि, (ध्या० ५२५, ३३), कोष्ठा, ५.१० सी (अनुवाद ६० २६, ३०), ५.१६ देखिये ।



५ सी-डी. ममग्राह-वस्तु और आत्मग्राह-वस्तु की इच्छा तात्कालिक या आत्यन्तिक शान्ति के लिये ।<sup>१</sup>

इसी बात के कहने का यह अपरपर्याय है । ममग्राह-वस्तु चीवर है, आत्मग्राह-वस्तु आश्रय, पंचस्कन्ध है । इच्छा वृष्णा है, पहले तीन आर्यवंश उन वस्तुओं के प्रति इच्छा की तात्कालिक शान्ति करते हैं, जिसमें ममग्राह हैं ; चतुर्थ आर्यवंश द्विविध इच्छा की आत्यन्तिक शान्ति करता है ।

हमने उन गुणों का व्याख्यान किया है जिनकी आवश्यकता भावना की सफलता के लिये होती है ।<sup>२</sup> योगी एक उपयुक्त भाजन के समान है । कैसे किस द्वार से वह भावना में अवतीर्ण होता है ?

तत्रावतारोऽशुभा आनापानस्मृतेन च ।

अधिरागवितर्कयोः संकला सर्वरागिणा ॥ ६ ॥

६ ए-बी. अशुभा भावना आनापानस्मृति से वहाँ अवतीर्ण होते हैं ।<sup>३</sup> स्मृत अर्थात् स्मृति । —कौन अशुभा से अवतीर्ण होता है ? कौन आनापानस्मृति से अवतीर्ण होता है ?

यथाक्रम,

६ सी. जिनमें राग और वितर्क का बाहुल्य है ।<sup>४</sup>

[१४६] जिसमें राग और वितर्क अधिक होते हैं उन्हें रागाधिक और वितर्काधिक कहते हैं । जिनमें अल्प से ही राग शीघ्र — प्रत्यर्थ उपस्थित होता है उनका अवतार अशुभाभास से होता है (प्रत्यासन्नमत्यर्थ रागचरित व्या० ५२६, २) जो वितर्कचरित हैं वह आनापानस्मृति से अवतीर्ण होते हैं ।

कुछ आचार्यों का कहना है कि आनापानस्मृति जिसका आनन्दन अविचित्र होता है — वायु इसका आसम्बन्ध है जिसमें वर्णसंस्थान वैचित्र्य की उपलब्धि नहीं होती — वितर्क का उच्छेद

१. [ममात्मग्राहवस्तिवच्छा) तत्कालात्यन्तशान्तये ॥

२. अक्षरार्थ : 'किस प्रकार के आश्रय में भावना सफल होती' सुशान चाङ्  
"कौन भाजन भावना का आश्रय हो सकता है"

३. [तत्रावतारन्त्यशुमयापानस्मृतेन च]

४. [रागवितर्कबहुलाः]

विभाषा, १२७.४ — अग्निसमयात्संज्ञाश्रालोक के अनुसार रागविकल्प बाहुल्य के कारण पुद्गल वितर्क चरित होता है । सूत्रांशकार (हूवर) ४२ : वृद्ध घोड़ों को अशुभा और वृद्ध लोहार को प्राणाधाम की शिक्षा देते हैं ।

वितर्क की शान्ति कैसे होती है इस पर मज्झिम १.११८ वितर्कसंपन्न । आन सुत्त देखिये । रागचरित, वृष्णचरित, ४८० ए, १०० ए. दृष्टिचरित का प्रति ।

करती है और अशुभा, जिसका आलम्बन वर्णसंस्थान वैचित्र्य है, वितर्क को समुत्थित करती है। अन्य आचार्य कहते हैं कि “आनापानस्मृति वितर्क का उपच्छेद करती हैं क्योंकि यह बहिर्मुख नहीं है (अबहिर्मुखत्वात्), क्योंकि इसका आलम्बन आश्वास-प्रशवास है। अशुभा वितर्क का उपच्छेद नहीं करती, क्योंकि यह चक्षुर्विज्ञान के सदृश (चक्षुर्विज्ञानवत्) बहिर्मुख हैं; इसलिये नहीं कि यह चक्षुर्विज्ञान है, किन्तु इसलिये कि चक्षुर्विज्ञान के विषय का उपनिष्यान (८.१ = निरूपण) है।”

राग-चतुर्विध है—(१) वर्ण-राग, (२) संस्थान-राग, (३) स्पर्श या स्प्रष्टव्य-राग, (४) उपचार-राग।—पहले राग का प्रतिपक्ष वह अशुभा है<sup>१</sup>, जिसका आलम्बन विनोदक, विप्रेयकदि आकार हैं। दूसरे राग का प्रतिपक्ष वह अशुभा है, जिसका आलम्बन विस्त्रादितक और विक्षिप्तक [१४ बी] है। तीसरे राग का आलम्बन वह अशुभा है, जिसका आलम्बन विपदुयक (= उत्पन्न क्रमिक, व्या० ५२६, ६) और स्नायु-सम्बद्ध अस्थि है।<sup>२</sup> चौथे राग का प्रतिपक्ष वह अशुभा है, जिसका आलम्बन निश्चल संकलिकाश्व है।

[१५०] सामान्यतः

६ डी. सब रागियों के लिए शृंखला<sup>३</sup>।

अस्थि शृंखला में चतुर्विध रागवस्तु, वर्ण-संख्यान, स्पर्श-उपचार नहीं होते। अतः अस्थि-संकलिका अशुभा सब रोगों का प्रतिपक्ष है। अशुभा क्लेश का प्रहाण नहीं होता, क्लेशों का विष्कम्भण मात्र होता है, क्योंकि इस मनसिकार का वस्तु सत् आलम्बन नहीं है, किन्तु अधिमुक्ति है; क्योंकि इसका आलम्बन सकल वस्तु नहीं है, किन्तु कामावचर रूप का एक प्रदेश मात्र है<sup>४</sup>।

जो योगाचार अशुभा की भावना करता है वह आदिकर्मिक है—कृतपरिजय है या अतिश्रान्तमनस्कार है<sup>५</sup>।

१. अशुभभावना पर, महाव्युत्पत्ति, ५२; व्याख्या पृ० ५७ (ए-डी १, २७) में उद्धृत विमुक्त्यायतनसूत्र में एक सूची है जो इससे भिन्न है और जो इस प्रकार समाप्त होती है; विक्षिप्तक वा अस्थि वा अस्थिसंकलिको वा। दीघ, २, २६६ (ग्रिट्ठ संकलिक); धम्मसंगणि, २६४; अत्थसालिनी, २६८; विसुद्धिमग्ग, १७८; थेरगाथा (ब्रैवरन, साम्स पृ० १२५); प्रज्झिस्तुकी, अशोक, ३८६; मैत्रिउपनिषद्, १.३। देखिए कोश, ८.२६, ३२, ३५ बी-डी.

२. परमार्थ—सलोहित स्नायु संबद्ध अस्थिक।—शुभ्रान चाङ् में केवल विपदुयक है।

३. = [शृंखला सर्वरागिण]।

४. अधिमुक्तिप्रादेशिक मनसिकारत्वात् (व्या० १२६, १०) अधिमुक्ति मनसिकार पर २.७२, पृ० ३२५ और नीचे पृ० १५२, १५५।

विष्कम्भण = विवस्त्रम्भन, विसुद्धिमग्ग, ५

५. विभाषा, ४०१ में इन तीन प्रकार के योगाचारों पर चार मत वर्णित हैं।

आसमुद्रास्थि विस्तारसंक्षेपादि कर्मिकः ।

पादास्थ्य आकपालार्धं त्थायात् कृतजयः स्मृतः ॥१०॥

१० ए-बी. आधिकमिक समुद्रपर्यन्त अस्थि-विस्तार से और अस्थि-संक्षेप से ।<sup>१</sup>

जो योगाचार अशुभा की भावना करना चाहता है वह सर्वप्रथम इच्छानुसार अपने अंग के एक अवयव में पादांगुष्ठ मस्तक या कि दूसरे अंग में चित्त को स्थिर करता है, पश्चात् वह अस्थि को 'विशुद्ध' करता है अर्थात् यह विचार कि मांस पूत होता है और वरित होता है वह अस्थि से अपनयन करता है । वह अपनी अधिमुक्ति का क्रमशः विस्तार करता है यहाँ तक कि सर्व शरीर को अस्थि-संकलिका के रूप में देखता है ।<sup>२</sup> इसी प्रकार अधिमुक्ति शक्ति के विस्तार के लिए वह एक दूसरे पुद्गल में विहार, आराम, ग्राम और जनपद के पुद्गलों में अधिमुक्ति करता है (अधिमुच्यते) और यावत् आसमुद्र लोकघातु को अस्थि-संकलिकाओं से व्याप्त देखता है । तब वह अधिमुक्त को शक्तिशाली बनाने के लिए संक्षेप करता है यावत् वह केवल अपने शरीर को अस्थि-संकलिका के रूप में देखता है ।—तब अशुभा भावना की परिसमाप्ति होती है और उस समय से योगाचार आदि कर्मिक होता है<sup>३</sup> ।

[१५१] १० सी-डी. 'कृतपरिजय' पादादि को अपनीत कर यावत् कपालार्धं<sup>४</sup> ।

इस संक्षिप्त अधिमुक्ति को शक्तिशाली बनाने के लिये<sup>५</sup> योगाचार पादास्थि में अधिमुक्ति करता है और दूसरों का विचार करता है, इसी प्रकार संक्षेप करते-करते वह अन्त में कपालार्ध को अपनीत कर क्षेपार्ध में ही चित्त को धारण करता है । तब योगाचार 'कृतपरिजय' होता है, वह अधिमुक्तिमनसिकारवशिता से समन्वायत होता है ।

अतिक्रान्तमनस्कारो भ्रूमध्ये चित्तधारणात् ।

अलोभो दमः कामदृष्टधालंबानुवाशुभः ॥११॥

११ ए-बी. भ्रूमध्य में चित्त को धारण कर वह 'अतिक्रान्तमनसिकार' होता है ।<sup>६</sup>

वह कपालार्ध में अधिमुक्ति करता है और भ्रूमध्य में चित्त को धारण करता है । तब वह 'अतिक्रान्तमनस्कार' होता है, यह वह योगाचार है जिसमें अशुभा के मनसिकार की परिसमाप्ति है । योगाचार की वशिता की परीक्षा के बिना ही आलम्बन की परीक्षा से

१. स्वाङ्गनयने चित्तमुपानबध्नाति—(ध्या० ५२६, १५)—प्रयोगकाल में सराव हेतु का परिहार होता है । अतः योगाचार जी के अंग के अवयव में चित्त को नहीं बाँधेगा ।

२. =आसमुद्रास्थिविस्तारसंक्षेपादिकर्मिकः ।

३. तिब्बती "अपने चित्त को संक्षिप्त या समाहित करने के लिए" ।

४. =पादास्थेरकपालार्धं कृतपरिजयाद्भयः ।

५. तिब्बती : "जिसमें चित्त और अधिक समाहित हो" ।

६. =अतिक्रान्तमनस्कारो भ्रूमध्ये चित्तधारणात् ।

अशुभा परीत हो सकती है। अतः चतुष्कोटिक प्रश्न है—(१) योगाचार 'जितमनस्कार' या अतिक्रान्तमनसिकार होता है और उसकी अशुभा का आलम्बन केवल स्वकाय होता है (संक्षेप चित्त); (२) योगाचार अजितमनस्कार होता है, किन्तु वह लोकघातु को अस्थि-संकलिकाओं में व्याप्त देखता है (विस्तार चित्त); (३) योगाचार अजितमनस्कार होता है और उसकी अशुभा का आलम्बन केवल स्वकाय होता है; (४) योगाचार जितमनस्कार होता है और लोक-घातु को अस्थि-संकलिकाओं से परिपूर्ण देखता है।

[१५२] अशुभा का स्वभाव क्या है? यह कितनी भूमियों में संगृहीत है? इसका आलम्बन क्या है? किससे इसका उत्पाद होता है?

११ स्त्री-डी. अशुभा अलोभ है; यह दस भूमियों में है; इसका आलम्बन कामघातु का दृश्य है; मनुष्य इसका उत्पाद करते हैं।<sup>१</sup>

अलोभ इसका स्वभाव है।<sup>२</sup>

चार ध्यान, चार सामन्तक (चार ध्यानों के सामन्तक, द. २२), ध्यानान्तर और काम-घातु, यह दस भूमियाँ हैं जहाँ योगाचार अशुभा का उत्पाद कर सकता है।

इसका आलम्बन कामावचर दृश्य है। दृश्य से वर्ण और संस्थान की ग्रहण होता है, अर्थात् इसका आलम्बन अर्थ है (अर्थालम्बन), नाम नहीं।

केवल मनुष्य इसका उत्पाद करते हैं<sup>३</sup> अन्य गतियों के सत्त्व नहीं, ऊर्ध्वघातुओं के सत्त्व तो और भी नहीं। किन्तु मनुष्य में उत्तरकुरुओं के निवासी इसका उत्पाद नहीं करते। नक्षत्र से ही सिद्ध है कि यह अशुभाकार है [यह अनित्याकार आदि नहीं है; यह अशुभ के आकार में, न कि अनित्य के आकार में दृश्य का ध्यान करता है।] अतीत अशुभा का अतीत आलम्बन है; प्रत्युत्पन्न का प्रत्युत्पन्न आलम्बन है, अनागत का अनागत; दूसरे शब्दों में जिस अश्व की अशुभा हीन होती है उसी अश्व का उसका आलम्बन होता है (यदध्विकातदध्वि-कालम्बना, व्या० ५२७—१३)। जब यह अनुत्पत्तिघमिका होती है तब इसका आलम्बन त्रैयध्विक होता है।

क्योंकि यह अधिमुक्ति मनसिकार है<sup>४</sup>, इसलिये यह सात्व है।

१. अलाभो दशभूः कामदृश्यालम्बानुजाशुभा। द. ३२ की व्याख्या में उद्धृत है।  
ह्वेन सांग भाष्य के वर्णित सब लक्षणों को कारिका में देते हैं "अलोभ दशभूमिक, कामदृश्यालम्बना, मनुष्योत्पन्न अशुभा, तदध्विकालम्बना, सात्व, दो प्रकार से प्राप्त।"

२. विभाषा, ४०, ७ तीन मत बसुबन्धु तृतीय मत को स्वीकार करते हैं।

३. विशेषकर शारिपुत्र अनिरुद्ध बुद्ध और देवियों के विषय में अशुभा भावना कर सकते थे। (विभाषा)

४. ऊपर पृ० १५० देखिये। अशुभा त्लेशों का उपलब्ध नहीं करती, अतः यह

[११३] पूर्वजन्म में अभ्यस्त होने से वह वैराग्यसाधिका है, अनभ्यस्त होने से प्रायोगिकी है (७.४१ बी, ४४ बी) ।

अधुना के यह अर्थ हैं । [१६ ए]

आनापानस्मृतिः प्रज्ञा पञ्चभूतयुगोचरा ।

कामाश्रया न बाह्यतां बह्विधा मरुतादिभिः ॥१२॥

१२ ए-सी. आनापानस्मृति पञ्चभूमिक प्रज्ञा है, वायु इसका मोहर है । कामघातु के आश्रय इसका अभ्यास करते हैं<sup>१</sup> ।

'आन' अर्थात् स्वास, वायु-प्रवेश, 'अपान' वायु का निःसार । इन दोनों को आलम्बन बनाने वाली स्मृति आनापानस्मृति है<sup>२</sup> ।

आनापानस्मृति प्रज्ञास्वभाव है, यह एक विज्ञान है जिसका आलम्बन अस्मिन्वाही-प्रवाह है । यह प्रज्ञा को 'स्मृति' कहते हैं, क्या प्रज्ञा-द्रव्य 'स्मृत्युपस्थान' कहवाते हैं, क्योंकि यह प्रज्ञा, आनापान-प्रज्ञा, स्मृति बल के आधान से वृत्ति-साध करती है (स्मृतिबलाधानवृत्तितात्) ।<sup>३</sup> यह भूमियों में बर्षा प्रथम तीन सांप्रतक, ध्यानान्तर और कामघातु में इसका अभ्यास होता है, क्योंकि यह उपेक्षा से संप्रयुक्त है (८.७, २३ इत्यादि देखिये)<sup>४</sup> । वास्तव में सिद्धान्त का कहना है कि [कामघातु का] सुख और दुःख वितर्क के अनुकूल है :

अतः आनापानस्मृति जो वितर्क का प्रतिपक्ष है सुख और दुःख से संप्रयुक्त नहीं होती । पुनः [ध्यानों का] सुख और सौमनस्य चित्ताभोग (अवधान, आभोग) [१६ बी] के प्रत्यनीक (परिपन्विनू) है । और आनापानस्मृति अवधान-साध्य है ।

[११४] किन्तु उन वादियों के अनुसार जिनका मत है कि भूलध्यानों में उपेक्षाप्रिय होती है (विभाषा, २६, ६), आनापानस्मृति अष्टभूमिक है । वह प्रथम तीन ध्यानों को भी सम्मिलित करते हैं ।

सामान्य है । केवल यही भावनाएँ जिनमें बोधशङ्कार वर्धन होता है (दुःखतः अनिश्चयः सामि), क्लेश का उपच्छेद करती है ।

१. — आनापानस्मृतिः प्रज्ञा [पञ्चभूतयुगोचरा] कामाश्रया ।

विसुद्धिमाग, १११, १६७, २६६-२६३; संयुक्त, १.३२१, इत्यादि के अनुसार— सौन्दरानन्द १५.६४—आराधनामादि पर हृत्पकित, योग-टेकनीक इन द श्रेष्ठ इमिक, जे ए ओ एस० २२.३३३ ।

२. अनुधान-बाह्य के अनुसार, सूत्र (संयुक्त २६, २) का व्याख्यान; विभाषा, २६८ में प्रज्ञासि शास्त्र का उल्लेख है ।

३. नीचे पृ० १६०-१६१ देखिए ।

४. चतुर्थ ध्यान में 'उपेक्षा' है, किन्तु आश्रय-प्रवाह का वही अभाव है ।

ऊर्ध्वभूमियों में आश्वास-प्रश्वास नहीं होता है (८.७ देखिये)। आनापानस्मृति का आसम्बन्ध वायु है।

कामघातु इसका आश्रय है, अर्थात् मनुष्य और कामघातु के देव इसका अभ्यास करते हैं, क्योंकि वहाँ वितर्क का बाहुल्य होता है (वितर्कभूयस्त्वात्, व्या० ५३७, ३२)। यह वैराग्य साधिकी है या प्रायोगिकी है। यह तत्त्व मनसिकार है<sup>१</sup>। यह केवल बौद्धों में होती है (इहं धर्मेन व्या० ५२७, ३३)।

१२ सी. बाह्यों में नहीं होती<sup>२</sup>।

वास्तव में एक ओर बाह्यों में आनापानस्मृति के उपदेश का अभाव है—और दूसरी ओर वह स्वयं सूक्ष्म धर्मों के अवबोध में समर्थ नहीं हैं<sup>३</sup>।

१२ बी. इसके गणनादि ६ प्रकार हैं<sup>४</sup>।

जब यह ६ कारणों से युक्त होती है तब यह परिपूर्ण होती है—गणना, अनुगम, स्थान, उपलक्षण, विवर्तना, परिशुद्धि<sup>५</sup>।

१. गणना—बिना प्रयत्न या अभिसंस्कार के आन-अपान में चित्त का धारण; काय और चित्त की अध्युपेक्षा<sup>६</sup>; स्मृति मात्र से एक से दस तक गणना करना, चित्त के अभिसंक्षेप और विक्षेप भाग से (७.११) नीचे नहीं और १० से ऊपर नहीं।—तीन दोषों का परिहार करना चाहिए, ए. एक स्थान में दो का ग्रहण कर अन्तराखंड करके गिनना, बी. दो के स्थान में एक का ग्रहण कर अधिक गिनना, सी. विक्षिप्त प्रकार से गिनना, आश्वास को प्रश्वास, प्रश्वास को आश्वास गृहीत करना। जो गणना इन दोषों का वर्जन करती है वह यथार्थ है।—यदि अभ्यास की अवस्था में (अन्तरा) चित्त विक्षिप्त होता है तो पुनः आरम्भ से गणना करनी चाहिए जब तक समाधि का लाभ न हो।

[१५५] २. अनुगम—बिना अभिसंस्कार के अभ्यन्तर में प्रवेश करने वाले बात और बहिः निष्क्रमण करने वाले बात की गति जहाँ तक वह दो अर्थों में जाता है; क्या

१. विभाषा, ८२, ५ में विविधमत : यह अधिपुत्तिमनस्कारसंप्रयुक्त भी है।

२. = [न बाह्यानाम्]

३. प्रबोद्धों में प्राणायाम का उपदेश है, आनापानस्मृति का नहीं (व्या० ५२८, २)

४. = [वक्खिषा गणनादयः]।

५. महाप्युत्पत्ति, ५३; दीघ, २.२६१ (वारेन, पृ० ३५४; स्पेंस हाथों, ईस्टर्न माने-किन्स, पृ० २६७); मज्झिम, १, ४२५।

गणना, अनुगमः स्थानम्, उपलक्षणाविवर्तना परिशुद्धिः।

६. कायं चित्तं चाध्युपेक्ष्य (व्या० ५३८, ५), कामं या चित्तं की उपेक्षा होकर।

प्राणायामः अध्युपेक्ष्य अनासह्यः।

अभ्यन्तर में प्रवेश करने वाला वात सर्व शरीर को व्याप्त करता है या एक प्रदेश में ही रहता है ? योगाचार आश्वास का अनुगम कण्ठ, हृदय, नाभि, जंघादि में यावत् पादद्वय में करता है वह प्रश्वास का अनुगमन वितस्ति व्यान्तयान्तर पर्यन्त करता है । अन्य आचार्यों के अनुसार<sup>१</sup> वह नीचे लोकघातु के आधारभूत वायुमण्डल<sup>२</sup> पर्यन्त और ऊपर वैरम्भ<sup>३</sup> वायु तक प्रश्वास का अनुगमन करता है । यह मत युक्त नहीं है । क्योंकि आनापानस्मृति तत्त्व मनसिकार है ।

३. स्थान<sup>४</sup>—इस प्रकार चित्त को बाधना जिसमें वह नासाग्र में या भूमध्य में या किसी अन्य स्थान में यावत् पादांगुष्ठ में धृत हो ; चित्त का धारण ; काय-प्रदेश में धृत आश्वास-प्रश्वास को मणिसूत्रवत्<sup>५</sup> देखना ; यह स्थापित करना कि यह शीत है या उष्ण, अपकारक है या अनुग्राहक (विभाषा २६, १२) ।

४. उपलक्षण—“यह आश्वास-प्रश्वास केवल वायु नहीं है, किन्तु वह चार महाभूत हैं और उपादान रूप भी हैं और चित्त-चैत तदाश्रित है”, इस प्रकार योगाचार पंचसकण्ठ उपलक्षणा करता है (उपलक्षयति) [१७ बी] ।

[१५६] ५. विवर्तना—योगाचार आश्वासम्भनचित्त का विवर्तन करता है और चित्त को उत्तरोत्तर कुशलधर्मों में (स्मृत्युपस्थान, ६.१४, उष्मयत, ६.१७ इत्यादि) यावत् लोकोत्तर-धर्मों में (६.१६ बी) प्रयुक्त करता है ।

६. परिशुद्धि—दर्शन-मार्ग (६.२६) में, भावना-मार्ग में प्रवेश करना ।

अन्य आचार्यों के अनुसार (विभाषा, २६, १२) स्मृत्युपस्थान से लेकर यावत् वज्रोप-समाधि (६.४४ सी) उत्तरोत्तर उन्नति करना ‘विवर्तना’ है । ‘परिशुद्धि’ अर्थज्ञान, अनुत्पादज्ञान और अशेषी सम्यग्दृष्टि (६.५० सी) है ।

१. विभाषा में इसका उल्लेख नहीं है ।

२. कोश ३.४५ सी-बी ।

३. दिग्भ, १०५, वैरम्भ और वैरम्भक ; संयुक्त, २.२३१, वैरम्भवत्तच्छित्त (पाठान्तर वैरम्भ) ; सकुन वातक, अनुवाद ३.१६४, २८७, २८८ ।

४. विभाषा, २६, १२—परमार्थ—भूमध्य में या नासाग्र में या इच्छानुसार किसी दूसरे स्थान में यावत् पादांगुष्ठ में स्मृति को इस प्रकार स्थिर करना जिसमें वह मध्य में अस्त्रिसूत्रवत् धृत हो ।—तिब्बती : मस्त्रिसूत्र के सहज नासाग्र से लेकर यावत् पादांगुष्ठ स्थापित होकर यह स्थापना करना कि आश्वास-प्रश्वास अनुग्राहक है या अपकारक, शीत है या उष्ण ।—व्याख्या (३२८, १०) कि अनुग्राहका एते यावदुष्णा इति स्थापनी (१) केयं द्रष्टव्या कामप्रवेश एवानुग्राहकादि विशेष स्थापनतः ।

५. मस्त्रिसूत्रवत्, ईस्टन मानेकिन्स २६६, बीघ, १.७६ से तुलना कीजिए ।

एक संग्रह श्लोक है : 'यह उपदिष्ट है कि आनापानस्मृति षडाकार है—गणना, अनुगम, स्थान, लक्षणा, विवर्तना और परिशुद्धि ।'

गणनानुगमः स्थानं लक्षणाऽथ विवर्तना ।

परिशुद्धिश्च षोडशमानापान स्मृतिर्मता ॥१३॥

१३ ए. आश्वास-प्रश्वास कायवत् है<sup>२</sup> ।

काय-प्रदेश होने से आश्वास-प्रश्वास उसी भूमि के होते हैं जिस भूमि का काय है ; यह आरूप्यवत्, कललादिगत, अचित्त, और चतुर्थ ध्यान समापन्न सत्त्वों में नहीं होते : आश्वास-प्रश्वास काय सन्निश्चित होते हैं (आरूप्य में काय का अभाव है), काय-विशेष सन्निश्चित होते हैं (सुषिरकाय जिसका अभाव कललादिगत सत्त्वों में होता है), चित्त सन्निश्चित होते हैं (अचित्तों में चित्त का अभाव होता है), चित्त-विशेष सन्निश्चित होते हैं (जिसका अभाव चतुर्थ ध्यान में होता है) सुषिरकाय होता है जब आश्वास-प्रश्वास भूमिचित्त होता है तब आश्वास-प्रश्वास होते हैं । (विभाषा, २६,२)

[१५७] उत्पत्तिकाल में और चतुर्थ ध्यान से व्युत्थान काल में आश्वास होता है, प्रवृत्तिकाल में और चतुर्थ ध्यान में प्रवेश करने के समय प्रश्वास होता है ।

१३ बी०. यह सत्वाख्य है ।<sup>३</sup>

यह सत्वाख्य है असत्वाख्य नहीं (१. १० बी०)

१३ बी०. यह अनुपपत्तिक है ।<sup>४</sup>

क्योंकि यह इन्द्रिय निविभागी है (इन्द्रिय-पृथग्वृत्ति) (१-३४ सी-डी),

१३ सी. यह नैष्यन्दिक है ।<sup>५</sup>

काम के उपभोग से इसका अपचय होता है, अतः यह औपचारिक नहीं है (१-३७) ।

१. [गणनानुगमस्थानोपलक्षणाविवर्तनाः ।

परिशुद्धिः षडाकारा आनापानस्मृतिः स्मृता ॥]

आनापानो यतः कायः (ध्या० ५२८, १७)—विभाषा २६,४—कहना है वह उस भूमि के होते हैं जिस भूमि का काय होता है । कामावचरसत्त्व में जब उसका कामावचर चित्त होता है कामावचर चित्त के साथ आश्वास-प्रश्वास प्रवृत्त होते हैं । जब उसका प्रथम ध्यान भूमिक चित्त होता है तब इनकी प्रवृत्ति प्रथमध्यानभूमिक चित्त के साथ होती है । इससे कहना है कि वह उस भूमि के होते हैं जिस भूमि का चित्त होता है । क्योंकि आश्वास-प्रश्वास काय-प्रदेश हैं इसलिए प्रथम मत सुष्ठु है ।

२. [सत्वाख्यौ ।

४. [अनुपत्तिकौ ।

५. २५७ सी. देखिये ।



उच्छिन्न आश्वास-प्रश्वास का पुनः प्रतिसंघान होता है, अतः यह विपाकज नहीं है, वास्तव में छिन्न होने के अनन्तर विपाकरूप का (१. अनुवाद पृ० ६६, टि० २)

१३ सी-डी. अधर-चित्त से इसका उपलक्षण नहीं होता ।<sup>१</sup>

[१५८] स्वभूमिक-चित्त या ऊर्ध्वभूमिक-चित्त से आश्वास-प्रश्वास का उपलक्षण होता है, अधरभूमिक ऐर्यापथिक, नैर्माणिक चित्त से नहीं होता । [२३] हमने प्रवेश के दो द्वार कहे हैं। इन दो द्वारों से समाधि का लाभकर विपश्यना के सम्पादन के लिये,

आनापानो यतः कायः सत्त्वाख्यावनुपात्तकौ ।

नैष्ठ्यन्दिकौ नावरेण लक्ष्येते मनसा च तौ ॥१४॥

१४ ए-बी. निष्पन्न-शमथ स्मृत्युपस्थान की भावना करता है ।<sup>२</sup>

किस प्रकार

१४ सी-डी. काय, वेदना, चित्त और धर्मों के द्विलक्षण की परीक्षा से ।<sup>३</sup>

काय, वेदना, चित्त और धर्म के स्वलक्षण और सामान्यलक्षण की परीक्षा से ।<sup>४</sup> स्वलक्षण अर्थात् स्वभाव ।

१ = [अधरमनसा नोपलक्षितौ ।]

परमार्थ — “न अधरचित्त का आलम्बन, न अन्यचित्त का आलम्बन ।” साध्य इन दो को आश्वास और प्रश्वास को स्वभूमिक-चित्त या ऊर्ध्वभूमिक-चित्त आलम्बन के रूप में ग्रहण कर सकते हैं, अधरचित्त नहीं और न ऐर्यापथिक या नैर्माणिक चित्त ।”

व्याख्या (५२८, ३१) नाधरेखैर्यापथिकनैर्माणिकेन इति । ऐर्यापथिकं नैर्माणिकं च चित्तमधरभूमिकं सम्मुखीभवति यावच्चतुर्थध्यानोपपन्नस्येत्यल आशङ्क्योच्यते नाधारभूमिकाभ्यां ताभ्याम् उपलक्षणम् । — २. अनुवाद पृ० ३२० देखिये ।

२. = निष्पन्नशमथस्यैव स्मृत्युपस्थानभावना ।]

स्मृत्युपस्थानो का अभ्यास सम्यक् प्रज्ञा का उत्पाद करता है, क्योंकि भगवत् ने कहा है कि “एकाग्रतोऽयं मिश्रतो मार्गोऽयमुत्तमस्मृत्युपस्थानानि । केवलतोऽयं कुशतराशिः यदुतच्चत्वारि स्मृत्युपस्थानानि । (संयुत, ५. १६७, १६८ से तुलना कीजिये) निवेद्य सामीय (६१७) स्मृत्युपस्थान है । दशेन-मार्ग का स्वभाव धर्मस्मृत्युपस्थान है, किन्तु आचार्य यहाँ सासव स्मृत्युपस्थान का परीक्षण करते हैं । यह मार्ग प्रवेश का प्रयोग है स्मृत्युपस्थान बोधिविपाकियों में प्रथम है ६. ६७ कोश ६. १८ ए, १९ डी, ६७ आदि ७. १५ आदि देखिये । — संयुत, १. ४३, बोध २. २६०, मज्झिम, १. ५६, संयुत ५. १४१, विसुद्धिमग्ग, २३१ — २६६; Fragments d' Idik-utsari (पिपेल एकेदमी द बलिन, २८ जुलाई १९०४, पृ० ११४३) में अनुपश्यता के स्थान में चित्तानुपश्यता है ।

३. = कायविच् [चित्तधर्माणां द्विलक्षणपरीक्षणम् ॥] (व्या० ५२९, ८)

४. विभाषा ४२, ५ — २. ७२, पृ० ३२५ देखिये ।

४६

[१५६] सामान्यलक्षण अर्थात् 'सब संस्कृत अनित्य है, सास्रवधर्म दुःख है, सब धर्म शून्य और अनात्मक है' ।

काय का स्वभाव क्या है ? महाभूत और उपादायरूप (१.१२, २.६५), धर्म से काय वेदना, चित इन तीन से अन्य धर्म समझना चाहिये (विभाषा (१८७, २); सिद्धान्त के अनुसार कायस्मृत्युपस्थान निष्पन्न होता है, जब समाहित हो प्रदग्गल काय में परमाणु और उत्तरोत्तर लक्षण देखता है ।

स्मृत्युपस्थानों का क्या स्वभाव है ?

स्मृत्युपस्थान त्रिविध है—स्वभाव-स्मृत्युपस्थान, संसर्गस्मृत्युपस्थान, आलम्बन-स्मृत्युपस्थान :

स्वभावस्मृत्युपस्थान

निष्पन्नशमयः कुर्यात् स्मृत्युपस्थानभावनम् ॥

कायविच्छित्तधर्माणां द्विलक्षणपरीक्षणात् ॥१५॥

१५ ए. प्रज्ञा है<sup>१</sup> ।

कौन सी प्रज्ञा ?

१५ ए. श्रुतादिमयी<sup>२</sup> ।

श्रुतमयी, चिन्तामयी, भावनामयी । स्मृत्युपस्थान भी त्रिविध हैं—श्रुतमय, चिन्तामय, भावनामय,

१५ बी. अन्य संसर्ग और आलम्बनवश<sup>३</sup> ।

विज्ञानवाद के निकाय में लक्षणों की परीक्षा लक्षणों के अभाव की परीक्षा में समाप्त होती है, जैसा बोधिसत्त्वभूमि १.१७; आगे १०० बी. से स्पष्ट है—कथं च बोधिसत्त्वो महायान लयेन सप्तत्रिंशत् बोधिपक्ष्यान् धर्मान् यथाभूतं प्रजानाति । इह बोधिसत्त्वः काये कायानुदशीं विहरन्नेव कथं कायसंयतो विकल्पयति नापि सर्वेषु सर्वम् अभावतः । तां च कायनिरभिलाप्यस्वभावधर्मतां प्रजानाति । इयमस्य पारमार्थिकी काये कायानुपश्यता स्मृत्युपस्थानम् । संवृत्तिन-वेन पुनर्बोधिसत्त्वस्याप्रमाणाव्यवस्थाननयज्ञानानुगतं काये कायानुपश्यता स्मृत्युपस्थानं देवितव्यम् । स नैव कायादीन् धर्मान् दुःखतो वा विकल्पयति समुदयतो वा नापि तत्प्रहासं तिरोधतः कल्पयति नापि तत्प्राप्तिहेतुं मार्गतः कल्पयति । निरभिलाप्यस्वभावधर्मतया च दुःखधर्मताम् प्रजानाति ।

१—[प्रज्ञा]—१.२ ए, २.२४, ७.१ देखिये । (व्या० ५२६, १७) ।

२—[श्रुतादिमयी] (व्या० ५२६, २०)

३. अन्य संसर्गालम्बनात् व्या० ५२६, २४)

[१६०] प्रज्ञेतर अन्य धर्म जत्र वह प्रज्ञा के सहस्र हैं, संसर्गस्मृत्युपस्थान है, जब वह प्रज्ञा और प्रज्ञा के सहस्र धर्मों के आलम्बन है (दूसरे जन्मों में जत्र वह स्वभाव और संसर्ग-स्मृत्युपस्थान के आलम्बन हैं) तब वह आलम्बन-स्मृत्युपस्थान है। हम कैसे जानते हैं कि स्वभाव-स्मृत्युपस्थान प्रज्ञा है?—क्योंकि सूत्र में उक्त है कि 'काये कायानुपस्थायी स्मृत उरस्थित-स्मृतिः'¹ ।

अनुपश्यता क्या है?—यह प्रज्ञा है। वास्तव में प्रज्ञावत् प्रज्ञावान् अनुपश्य होता है² । सूत्र में पुनः उक्त है "अध्यात्मं कायं कायानुपस्थायी विहरति"—(व्या० ५३०, ५) ।—कायानुपस्थायी शब्द की व्याख्या इस प्रकार करते हैं : जो कायानुपश्य या दर्शन³ से समन्वागत है वह अनुपस्थायी कहलाता है; जो काय में अनुपस्थायी है वह कायानुपस्थायी है।

प्रज्ञा को स्मृत्युपस्थान की संज्ञा क्यों देते हैं?—वैभाषिकों का कहना है कि स्मृति [जो आलम्बन को प्रज्ञा के सम्मुख करती है] अधिकत्व (उद्वेकत्व) के कारण यथा कील की वृत्ति काष्ठ-खण्डन में है।⁴

[१६१] उसी प्रकार स्मृति-बल के आधान से प्रज्ञा की वृत्ति आलम्बन में होती है⁵ । किन्तु यह व्याख्यान युक्त है—स्मृति उससे उरस्थित होती है (उरतिष्ठते⁶), अतः प्रज्ञा स्मृत्युप-

१. मध्यम, २०, संयुक्त ५.३३१ से तुलना कीजिए।

२. तथा हि प्रज्ञया तद्वान् प्रज्ञावान् अनुपश्यः क्रियते इति। अनुपश्यतीत्यनुपश्यः प्राप्ता-ध्माघेटदृश इति अत्रत्ययः (३.१, १३७) अनुपश्यं पुद्गलं करोति इति अनुपश्ययति प्रज्ञा। स्वाभावे त्वेवं विग्रहः। अनुपश्यस्यकरणं अनुपश्यनेति। तथा हि प्रज्ञया तद्वान् प्रज्ञावान् अनुपश्यः क्रियते। यथा प्रज्ञायोगात् प्राज्ञः पुद्गल उच्यते। एवमनुपश्यतायोगात् अनुपश्य पत्यतोऽनुपश्यता प्रज्ञेति सिद्धम्।

भामती २.३२ में और अन्यत्र अनुपश्यता के ढंग के रूपों का विवेचन है।

३. अनुपश्यमस्यास्ति। किं तत्। दर्शनम् (—ज्ञान ७.७)। दर्शनलक्षणं ह्यनुपश्यम्। अतोऽनुपश्यो पुद्गलो दण्डवत्। ततः सप्तभूतत्पुरुषः कायेऽनुपश्यो कायानुपस्थायीति। कायस्य अनुपश्ययितुं शीलम् अस्येति कायेऽनुपश्यीति। एग्निरग्निं यदि विधीयेत तथाप्येतद् रूपं सिद्ध्यतीति पश्यामः। (व्या० ५३०, ७)

४. दारुपाटकीलसंधारणवत्। स्मृतिबल्लाधानवृत्तित्वात्... (व्या० ५३०, १५)। व्याख्या (५३०, १७) यदिहि स्मृतिरालम्बनं वारयत्येवं प्रज्ञा प्रज्ञानातीति। तदेवम् स्मृत्योपतिष्ठत इति स्मृत्युपस्थानं प्रज्ञा। शुभ्रान् चाङ्ग-यथा पाट (—प्रज्ञा) काष्ठ (—काय, वेदनादि) का खण्डन कील—(—स्मृति) संधारण से करता है।

५. प्रज्ञा स्मृत्युपस्थान कहलाती है, क्योंकि यह स्मृतिवत् (स्मृत्या) उपस्थित होती है (उपतिष्ठते)।

६. कहाँ यह उपस्थित होती है (व्यगुनरुतिष्ठते)!—काय में धर्मों में।

स्थान है (स्मृत्युपस्थानम्, व्या० ५३०, ३२) । वास्तव में अर्थ प्रज्ञा से यथा दृष्ट होता है तथैव उसका अभिलक्षण होता है (अभिलप्यते) अर्थात् स्मृति से उद्ग्रहण होता है ।<sup>१</sup> आयुष्मान् अन्निरुद्ध ने इस प्रकार कहा है—“काय में काय की अनुपपत्तिना रख कर विहार करता है (काये कायानुपपत्तौ विहरति), काय को आलम्बन बनाकर उसकी स्मृति व्यवस्थापित होती है, उपस्थित होती है” (संयुक्त, ५.२६४); और भगवत् ने कहा है “यदि वह ‘काये कायानुपपत्तौ’ विहार करता है तो उसकी स्मृति उपप्लुत, असंयुष्ट होती है” (संयुक्त, ५.३३१ देखिये) । दोष—किन्तु सूत्र में उक्त है : “हे भिक्षुओ ! स्मृत्युपस्थानों का समुदय और अस्तंगम कैसे होता है ? आहार के समुदय से काय का समुदय; आहार के अस्तंगम से काय का अस्तंगम; स्पृश के समुदय से वेदना समुदय...; नामरूप के समुदय से...; मनसिकार के समुदय से...” । (संयुक्त, २०, ४) अतः स्मृत्युपस्थान कायादि है ।

उत्तर—इस सूत्र में स्वभाव-स्मृत्युपस्थान नहीं है, किन्तु आलम्बन-स्मृत्युपस्थान है : स्मृति कायादि में उपप्लुत होती है; अतः यह स्मृत्युपस्थान है । इनका यथा आलम्बन है तथा नाम है । (कायस्मृत्युपस्थानम्—कायः स्मृत्युपस्थानम्) ।

प्रत्येक स्मृत्युपस्थान स्व, पर और उभय सन्तति आलम्बनवश त्रिविध है । (योगी ने स्वकाय, परकाय...देखा है) ।

[१६२] १५ बी-सी. क्रम उनकी उपपत्ति के अनुसार है ।<sup>२</sup>

यह इस क्रम से क्यों उत्पन्न होता है ?—वैभाषिकों के अनुसार, क्योंकि औदारिक का पूर्व दर्शन होता है । अथवा काय (१) कामराग का आश्रय है जिसका समुदय वेदनाभिलाष में है (२) यह अभिलाष उत्पन्न होता है क्योंकि चित्त (३) अदान्त है : और चित्त है क्योंकि क्लेश (४) का प्रहाण नहीं हुआ है ।

१५ सी-डी. चार, विपर्यास के विपक्ष,<sup>३</sup>

स्मृत्युपस्थान यथाक्रम चतुर्विध विपर्यास के—शुचि-विपर्यास, सुख-विपर्यास, नित्य-विपर्यास और आत्म-विपर्यास (५.६) के—प्रतिपक्ष कहे गये हैं, अतः यह चार हैं, न अधिक न कम ।

चार स्मृत्युपस्थानों में से तीन अमिश्रालम्बन (असंमिश्रालम्बन) हैं । चतुर्थ दो प्रकार है ; जब केवल धर्म इसके आलम्बन होते हैं तब यह असंमिश्रालम्बन होता है, जब यह कायादि

१. यथा दृष्टस्याभिलाषनात् = यस्माद् यथा दृष्टोऽर्थः प्रज्ञया तथैवाभिलप्यते स्मृत्योद्गृह्यत इत्यर्थः (व्या० ५३०, २३) ।

२. —[क्रमः । यथोपपत्ति]

३. —[चत्वारि विपर्यासविपक्षतः] ।

स्मृत्युपस्थान अनेक हैं । केवल चार क्यों परिगणित है ? (विभाषा ८७.५) ।

में से दो, तीन या चार देखता है तब यह संनिभालम्बन या (समस्त) होता है। इस प्रकार कायादि-स्मृत्युपस्थानों की भावना कर

१६. प्रज्ञाश्रुतादिमय्यन्ये संसर्गसिम्बनात् क्रमः ।

यथोत्पत्तिचतुष्कं तु विपर्ययविपश्यतः ॥१६॥

सकलालम्बन धर्मस्मृत्युपस्थान में स्थित हो वह देखता है कि धर्म अनित्य, दुःख, शून्य, अनात्म है।<sup>१</sup>

संनिभालम्बन-स्मृत्युपस्थान में स्थित हो, काय-वेदनादि को अभिसमस्त कर वह उनको चतुर्विध आकार से, अनित्यतः, दुःखतः, शून्यतः, अनात्मतः देखता है।

सधर्मस्मृत्युपस्थाने समस्तालम्बने स्थितः ।

अनित्यदुःखतः शून्यानात्मतस्तान् विपर्ययति ॥१७॥

[१६३] १७ ए. उससे उष्मगत की उत्पत्ति होती है।<sup>२</sup>

धर्मस्मृत्युपस्थान के इस अभ्यास से क्रमेण<sup>३</sup> उष्मगत [३ वी] ताम का एक-एक कुक्ष-भूख उत्पन्न होता है, क्योंकि आर्यमार्ग का पूर्व-निमित्त<sup>४</sup> या पूर्वस्वभाव होने से वह उष्म प्रकार है, यह अग्नि है, जो क्लेश रूढि इन्धन को प्रदग्ध करती है।

१. —[सधर्म स्मृत्युपस्थाने] समस्तालम्बने स्थितः ।

[तानेव पश्यत्यनित्यदुःखशून्यनिरात्मतः ॥]

यह दुःख-सत्य के चार आकार हैं, ७.१३ ए।

२. तत् उष्मगतोत्पत्तिः (४.१२५ डी की व्याख्या में उद्धृत) नीचे पृ० १६६ में देखिये। व्याख्या (५३२, १२) उष्मगतमित्युष्म प्रकार कुशलमूलम्।

कर्न, मैन्युपल, ५६, टि० में जातक, ५, प० २०८ का उल्लेख है : ब्रह्मचारि ..... उष्मायतम् [= समस्ततेयम्] और मन्त्रिम, १.१३२, उस्मीकत=अतिकुशल, प्रमास्वर-उस्मायत-अतिउष्ण, अत्यसालिनी ३३८ पृ० १६६, टि० २ देखिये। सूत्रालंकार, १४.२६, अनुवाद पृ० १६६ की विवृति से यह परिणाम निकलता है कि उष्मगत=आलोक=धर्म-निध्यानश्चान्ति हैं।

संपादक मन्त्रिम, २.१७५ का उल्लेख करते हैं।

शरश्चन्द्रदास कोश ६५८, बोधिपद्मप्रदीप, ६६वाँ श्लोक; विमलदेवकृत न्याय-विन्दु पृ० ४७।

३. श्रुमान-वाङ् धर्मस्मृत्युपस्थान के पुनः-पुनः अभ्यास से और प्रकर्षपर्यन्त को प्राप्त होने के ..... की उत्पत्ति होती है।

४. पूर्वस्मृश्रुति पूर्वनिमित्तत्वात् पूर्वस्वाभावत्वाद् वा (व्या० ५३२, १३)।

१७ बी. चतुः सत्य इसका गोचर है ।<sup>१</sup>

उष्मगत के प्राबन्धिक होने से (प्रकर्षकत्वात्—प्राबन्धिकत्वात्, व्या० ५३२, १४) चार सत्य इसके गोचर हैं ।

१७ सी. यह षोडशाकार है ।<sup>२</sup>

दुःखका दुःखतः, अनित्यतः, शून्यतः, अनात्मतः दर्शन ; समुदय का समुदयतः, प्रभवतः, हेतुतः, प्रत्ययतः दर्शन ; निरोध का निरोधतः, शान्ततः, प्रणीततः, निःसरणतः दर्शन ; मार्ग का मार्गतः, न्यायतः, प्रतिपत्तितः, नैर्घाणिकतः दर्शन । इन त्रिविध आकारों का विशेषण हम पीछे (७, १३) कहेंगे ।

१७ सी-डी उष्मगत से मूर्धा

[१६४] उष्मगत की वृद्धि होती है ; मृदु, मध्य, अधिमात्र क्रमेण मूर्धा की उत्पत्ति होती है ।

१७ डी. यह भी तत्सम है ।<sup>३</sup>

उष्मगत के सदृश मूर्धा के आलम्बन चतुः सत्य हैं और यह भी षोडशाकार का ग्रहण करते हैं ; उत्कृष्टतर होने से इनका नामान्तर है ।

यह मूर्धा या शीर्ष कहलाते हैं, क्योंकि यह चल कुशल-मूल के, जिनसे परिहाणि संभव है, मूर्धगत या शीर्ष हैं । अथवा मूर्धा से पात होता है या क्षान्ति-संमुखीभाव से<sup>४</sup> मूर्धा से अतिक्रम होता है । [४ ए]

तत् उष्मगतोत्पत्तिः तत् चतुःसत्यगोचरम् ।

षोडशाकारमुष्मम्यो मूर्धानस्तेऽपि तादृशाः ॥१८॥

१८ ए. इन दो का 'आकरण' धर्म से होता है ।<sup>५</sup>

१. = [तच्चतुः सत्यगोचरम् ।]

२. = [षोडशाकारम्]

३. = [उष्मात्तु मूर्धानः]

४. = [तेऽपि तत्समाः]

५. यह धर्मचल कुशलमूलों में (उष्मगत और मूर्धाओं में) उत्कृष्ट है, यथा मनुष्य का शीर्ष उत्कृष्ट है । इसलिये इसे 'मूर्धा' कहते हैं । अथवा पर्वत-शिखर के समान इस धर्म से आगे बढ़ना या पीछे हटना नहीं हो सकता । इसलिये इसे 'मूर्धा' कहते हैं । मूर्धशब्दोऽयं प्रकर्षपर्यन्तवाची । तथा हि लोके वक्तारो भवन्ति मूर्धगतास्तु अस्य श्रीरिति । ..... एभ्यो हि वातोऽतिक्रमो वेति मूर्धम्यः पातः परिहाणिरतिक्रमो वा क्षान्ति संमुखीभाव वा ..... ।

[द्वयोर्धर्मणाकरणम्] तिब्बती भाषान्तर = आकाराणां विन्यासनम् शुभ्रान् चाङ् पाद का प्रथम विन्यासः परमार्थः आकार का विन्यास व्याख्या में पीछे 'आकरण' और 'आकार-यति' रूप (२, पृ० १७७ टि० देखिये ।)

स्मृत्युपस्थान से उष्मगत और मूर्धा का 'आकरण' होता है। 'आकरण' का क्या अर्थ है ? सत्त्वों में विविध आकारों का प्रथम विन्यसन ।<sup>१</sup>

[१६५] १८ वी. दूसरों से भी इनकी वृद्धि होती है ।<sup>२</sup>

उष्मगत और मूर्धा की वृद्धि चारों स्मृत्युपस्थानों से होती है—वृद्धि करने वाला (विवर्धन्) योगी पूर्व प्रतिलब्ध कुशल-मूलों का संमुखीभाव नहीं करता, क्योंकि वह उनको न्यून समझता है और इसलिए उसका उनमें बहुमान नहीं होता (अवद्वमानत्वात्) ।

मूर्धाओं की वृद्धि मृदु, मध्य, अधिमात्र अवस्थाओं से गुजर कर होती है ।

१८ सी. उससे क्षान्ति ।<sup>३</sup>

'क्षान्ति' संज्ञा इसलिये है, क्योंकि इस अवस्था में अधिमात्र सत्य रुचते हैं, मूर्धावस्था में मध्य सत्य रुचते हैं—जैसा इससे स्पष्ट है कि क्षान्ति से परिहाणि नहीं होती, किन्तु इन प्रथम दो अवस्थाओं से होती है ।

१८ सी. दो तद्वत् हैं ।<sup>४</sup>

१. सत्येषु आकाराणां प्रथमतो विन्यसनम् = सत्येषु अनित्याद्याकाराणाम् भावित उपनिषत्तनम् । (व्या० ५३२, २७)

धर्मस्मृत्युपस्थान से धर्मों का विचार कर बोधी उष्मगतावस्था और मूर्धावस्था के आरम्भ में उपादान स्कन्धों को अनित्यतः, दुःखतः आदि देखता है । वह सत्त्वों के अथवा दुःखमृत उपादान स्कन्धों के, समुदयमृत उपादान स्कन्धों के निरोध = निवारण, मार्ग के आकारों का विन्यसन करता है । यह आकारों का विन्यसन या आकरण है ।

२. —[अन्यैरपि वर्धनम्] वर्धन—अभ्यासेनोत्तरोत्तरम् ।

[उत्तापना, ६.५७ सी से तुलना कीजिये] ।

३. —[ततः क्षान्तिः] पृ० १६६, २ टिप्पणी २ देखिये ।

यह 'क्षान्ति' क्षान्ति (बोधिसत्त्व की पारमिता ४.१११ सी-डी) से भिन्न है ।

यह सत्यदर्शन मार्ग में संगृहीत (६.२१ डी) अनालव क्षान्तिर्यो से सम्बन्धित है, किन्तु यह सांख्य लौकिक है और इसलिए यह ज्ञान है, क्योंकि अमला क्षान्ति (७.१) ही ज्ञान नहीं है ।

तलित के अनुसार कर्म सूचित करते हैं कि 'क्षान्ति' का अर्थ 'क्षमण' 'रुचि' है । पालि में भी क्षान्ति शब्द इस अर्थ में पाया जाता है :

सुत्तनिपात, ८६७, मज्झिम १.४८७, २.४३ : अञ्जदित्ठिक अञ्जसत्तिक अञ्जरुचिक (अन्य मत का अमण, अबोद्ध); समुत्त २.११५, अञ्जत्र समुदाय अञ्जरुचिया अञ्ज च दिट्ठिनिज्झानसन्ति या अहमेतं जानामि... ज्ञानिपुच्छया ज्ञानमरुणन्ति ; मैं अज्ञा से, रुचि से, दृष्टि-निध्यान-क्षान्ति से नहीं जानता कि ज्ञान-भरण ज्ञानि से प्रवृत्त होता है ।

विमंग, २.४५, ३.२५ आदि—गौडपाद ४.६२ में क्षान्ति शब्द इस बोद्ध अर्थ में प्रयुक्त हुआ है ।

मृदु और मध्य (दिव्य, २७१) क्षान्ति मूर्धा के सदृश हैं, क्योंकि वह मूर्धा के समान धर्मस्मृत्युपस्थान से सर्वप्रथम आकरण करते हैं। किन्तु वह वर्धन में मूर्धा से भिन्न हैं।

१८ डी. सब क्षान्ति का वर्धन धर्म से होता है।<sup>१</sup>

[१६६] मृदु, मध्य, अधिमात्र का वर्धन धर्मस्मृत्युपस्थान से ही होता है, अन्य स्मृत्युपस्थानों से नहीं होता।<sup>२</sup>

उभयाकरणं धर्मेणान्यैरपि तु वर्धनम्।

तेभ्यः क्षान्तिद्विधा तद्वत् क्षान्त्या धर्मेण वर्धनम् ॥१६॥

१६ ए-बी. अधिमात्र का विषय कामाप्त दुःख है।<sup>३</sup>

अधिमात्र क्षान्ति का श्लेष अग्र-धर्मों से होता है (अग्रधर्म-श्लेषात्)। अतः इसका विषय केवल कामावचर-दुःख है।

पूर्व अवस्थाओं के लिये ऐसे नियम का वचन नहीं है, अतः उनका विषय त्रेधातुक-दुःख-समुदय आदि है। [४ बी] जब योगी रूपारूप्यालम्बन सोलहवें आकार निर्याणिका पर रुक जाता है और एक-एक सत्याकार और सत्यालम्बन का अपह्वास करता है, यावत् वह दो क्षण में कामावचर-दुःख का दो आकार में (अनित्य, दुःख) ही आकरण करता है, तो यह सब मध्य क्षान्ति है।

जब योगी एक चित्त-क्षण में कामावचर-दुःख को एक ही आकार में (अनित्य) देखता है, तो यह अधिमात्र क्षान्ति है। यह वैभाषिकों का व्याख्यान है।

१६ बी. एक-एक क्षण की है<sup>४</sup>।

यह एक क्षणिक है, इसकी सन्तति नहीं होती<sup>५</sup>।

बोधिसत्त्व भूमि के 'धर्मेणु सम्यक् सन्तीरखक्षान्ति' और महायान की २-३ क्षान्तियों का (संलित ३६, १६ (राजेन्द्र लाल), लोटस, बुरतुक, ३८०) यहाँ विचार नहीं करना है; सुसावकी व्यूह ५५, प्रज्ञा परमिता, ३३१, ४५१, ५-१७ दशभूमक अध्याय ६, सूत्रालंकार, ६, ५२, १६, ३६—धर्मनिध्यान-क्षान्ति के लिए ऊपर पृ० १६३ टिप्पणी १ देखिए।

द्वयं तद्वत्।

१. —सर्वस्याधर्मवर्धनम्।

२. वास्तव में दर्शन-मार्ग धर्मस्मृत्युपस्थानात्मक है।

अतः अग्रधर्म भी धर्मस्मृत्युपस्थान हैं, क्योंकि वह दर्शनमार्ग से आश्लिष्ट हैं। और क्षान्ति का अग्रधर्मों से श्लेष है।

३. —[कामावचर-दुःखविषयाधिमात्रा]।

४. अतः मृदु क्षान्ति के आलम्बन षोडशाकार दृष्ट त्रेधातुक चतुः सत्य हैं।

५. —[एकक्षणं तु सा]।



[१६७] १६ सी. इसी प्रकार अग्रधर्म हैं ।

यह अधिमान क्षान्ति के सदृश कामावचर दुःख को आलम्बन बनाते हैं और एक क्षणिक (एक क्षण) हैं ।

इनको लौकिक अग्रधर्म कहते हैं : क्योंकि साक्ष्य होने से यह लौकिक है; क्योंकि यह अग्रधर्म हैं; क्योंकि यह लौकिक धर्मों में अग्र हैं । यह लौकिकाग्रधर्म हैं, क्योंकि सभाग-हेतु के बिना अपने पुरुषकार से यह दर्शन-मार्ग का आकर्षण करते हैं ।<sup>१</sup>

उष्मगतादि चार कुशलमूल का स्वभाव स्मृत्युपस्थान है, अतः वह प्रज्ञा है किन्तु,

१६ सी. सब पंचस्कन्धात्मक हैं ।<sup>२</sup>

उष्मगतादि कुशलमूल का सपरिवार ग्रहण करने से सब पंचस्कन्ध हैं ।

१६ डी. प्राप्तियों को वञ्चित कर ।<sup>३</sup>

प्राप्ति-अर्थात् उष्मगतादि की प्राप्ति—उष्मगतादि में संगृहीत नहीं है क्योंकि यह युक्त नहीं है कि,

[१६८] आर्य उष्मगतादि का पुनः सम्मुखीभाव करें, जो होता यदि वह प्राप्ति का संमुखीभाव करते ।

१. जब सत्यालम्बन उष्मगत का आकरण होता है तब धर्मस्मृत्युपस्थान प्रत्युत्पन्न होता है, अनागत चार स्मृत्युपस्थान पूर्व प्रतिबन्ध होते हैं [एक आकार प्रत्युत्पन्न में दृष्ट होता है, अनागत चार भावित हैं] । जब निरोध-सत्य इसका आलम्बन होता है तब अकेला वही प्रत्युत्पन्न धर्मप्रत्युपस्थान अनागत में भावित होता है । आकार सर्वत्र सभाग होते हैं, उसी सत्य के होते हैं, जिसको वह आलम्ब बनाते हैं । [जो सत्य प्रत्युत्पन्न नहीं है उनके अनागत आकार भावित नहीं होते] विवर्धन-काल में जब उष्मगत का आलम्बन त्रिसत्य होता है कोई भी प्रत्युपस्थान प्रत्युत्पन्न हो सकता है, अनागत चार भावित होते हैं । जब इसका आलम्बन

१. दर्शनमार्ग अनालम्ब हैं, इसका सभागहेतु (२५२ ए.) नहीं है क्योंकि अब तक किसी अनालम्बधर्म का योगी की सन्तति का प्रादुर्भाव नहीं हुआ है । अतः यह केवल अग्रधर्मों के प्रत्ययवश उत्पन्न होता है । यह उसका पुरुषकार फल है, २५६ डी. सुत्रालंकार के अनुसार (१४२३) लौकिकाग्रधर्म अनालम्बमार्ग का अक्षयान्तर उत्पन्न करते हैं, पृथग्जनत्व का विनाश करते हैं : ६.२५ सी-डी के अन्त में और पृ० १६६, टि १. देखिये ।

२. योगी रूपात्मक सर्वर (४.१७ बी) से अवश्य समन्वामत होता है । घोषक के मत से (विभाषा, ६.१४) निवेकभावीय या तो कर्मधातु के हैं (जन्मयत और मृत्तिः) चार स्कन्ध, क्योंकि कामधातु में रूप चिन्तानुपरिवर्ती (४.१७ ए) नहीं होता या रूपधातु के हैं (क्षान्ति, अग्रधर्म) : ५ स्कन्ध । नीचे ६.२० डी देखिये ।

३. मैं नहीं समझता कि यह कैसे ६.२१ सी. के अनुक्रम हैं ।

निरोध-सत्य होता है तब वह चतुर्थ प्रत्युपस्थान प्रत्युत्पन्न होता है, अनागत चार भावित होते हैं। सब अनागत आकार भावित हैं क्योंकि गोत्र प्रतिलब्ध हैं।<sup>१</sup>

२. चतुःसत्यालम्बन मूर्धाकरण और निरोधालम्बन विवर्धन में भी अन्त्य स्मृत्युपस्थान प्रत्युत्पन्न हैं, अनागत चार भावित होते हैं, सब अनागत आकार भावित होते हैं। त्रिसत्यालम्बन-विवर्धन में चार स्मृत्युपस्थानों में से कोई भी प्रत्युत्पन्न होता है, अनागत चार भावित हैं, सर्व आकार भी भावित हैं। [५ बी]

३. क्षान्तियों के आकरण और विवर्धन काल में सर्वत्र अन्त्य स्मृत्युपस्थान प्रत्युत्पन्न होता है<sup>२</sup> अनागत चार भावित हैं, सब आकार भावित हैं।

४. अग्रधर्मी अन्त्य स्मृत्युपस्थान प्रत्युत्पन्न होता है, अनागत चार जो अनुत्पत्तिधर्मा हैं भावित होते हैं; दुःखसत्य के चार आकार ही भावित होते हैं क्योंकि अन्य सत्त्यों के आकार अग्रधर्म नहीं हैं (अन्याभावात्), क्योंकि अग्रधर्मों का दर्शन-मार्ग ऐसा दृश्य है।<sup>३</sup> जिसमें केवल उस सत्य के अनागत चार आकरण करता है।

आकार का लाभ होता है जिसका वह आकार में आकरण करता है।

कामान्तदुःखविषया त्वधिमात्रा क्षणं च सा।

तथाग्रधर्माः सर्वे तु पंचस्कन्धाविनाप्तिभिः ॥२०॥

२० ए. बी. यह चतुर्विध निर्वेधभागीय हैं।<sup>३</sup>

१. लब्धत्वाद् गोत्राणाम् (व्या० ५३६, ३) चतुः सत्यालम्बन चार जाति के स्मृत्युपस्थान की प्राप्ति पूर्व ही लब्ध है :—

शुभान-चाइ, ३०, आगे ६ बी।

२. यह सादृश्य तुल्यभूमिकत्व में, तुल्यालम्बनत्व में (कायावचरदुःख) है। यह सादृश्य इस कारण भी है कि पृथग्जनत्व के घात के लिये अग्रधर्म प्रथम अनास्रव क्षान्ति के अनन्तर्य मार्गभूत हैं। (६.२५ सी-डी.)

३. [एवं निर्वेधभागां चतुर्षां]

पालि में निर्वेधभागीय (वही अर्थ जो कोश, ८.१७ में है, यह हानभागीयादि का प्रतिपक्ष है); ४.१२२, अनुवाद पृ० २५३, टिप्पणी, बीच ३.२७७, अंगुत्तर, ३, २, ३२७; विभंग, ३३०।

गोत्रभू पुग्गलपञ्जति पृ० १२, लौकिकाग्रधर्मों से समन्वागत पुद्गल के अनुरूप हैं।

चार निर्वेधभागीय, वासिलोव (अत्युत्तम), १५० (१३६), २७६ (२४६); महा-व्युत्पत्ति, ५५; धर्म शरीर; दिव्य ८०.१, जहाँ मूर्धगतानि पाठ उष्मगतानि के लिये भूल से है; जहाँ सत्यानुलोमाः क्षान्तयः है (जो कोश ६.२५ डी. की क्षान्ति हो सकती हैं), १६६, आदि; बोधिवर्षावतार, ६. ४१; सूत्रालंकार, १४.२३; बोधिसत्त्व भूमि।

यह चार उभगत, मूर्छा, क्षान्ति, अग्रधर्म—निर्वेधभागीय कुशल मूल हैं, प्रथम दो जो चल हैं क्योंकि योगी की उससे परिह्राणि हो सकती है, मृदु निर्वेधभागीय हैं; क्षान्ति मध्य निर्वेधभागीय है; अग्रधर्म अधिमात्र निर्वेधभागीय हैं।

निर्वेधभागीय का क्या अर्थ है; (१) निर्वेध का अर्थ है 'निश्चित वेध।' अतः यह निश्चित है और सत्य का विभाजन<sup>१</sup> (वेध) होता है; 'यह दुःख है..... यह मार्ग है'; (२) दर्शन-मार्ग मार्ग का भाग है, अतः यह निर्वेध भाग है। जो धर्म मार्ग के एक भाग में आवा-हकत्वेन हित में हैं वह निर्वेधभागीय (छण्ढद्वित के साथ) हैं।

[१७०] यह चारों निर्वेधभागीय,

२० बी. भावनामय हैं।<sup>२</sup>

श्रुतमय या चिन्तामय नहीं हैं।

२० सी-डी. उनकी भूमि अनागम्य, अन्तर और ध्यान हैं।<sup>३</sup>

उनकी भूमि अनागम्य (८-२२ सी) ध्यानान्तर (८-२२ डी) और चार ध्यान हैं, केवल इन ६ समापतियों में उनका लाभ होता है। वह ऊर्ध्व अर्थात् आरूप्यों में नहीं होते क्योंकि वह दर्शनमार्ग के परिवार हैं।<sup>४</sup> आरूप्यों में दर्शनमार्ग का अभाव होता है, क्योंकि कामघातु इसका आलम्बन है, क्योंकि योगी को दुःख रूप कामघातु को पूर्व जानना चाहिये (परिज्ञा) और समुदयरूप कामघातु का पूर्व प्रहाष करना चाहिये।

निर्वेधभागीयों का रूप घातु में पंचस्कन्धविपाक है (विभाषा, ६०, १५)।

वह परिपूरक कर्म हैं, आक्षेपक नहीं हैं (४.६५ ए-बी) क्योंकि वह भवद्वेषी हैं (भवद्वेषित्वात्)।

२० डी. अथवा दो अधोभूमि के भी हैं।<sup>५</sup>

'वा' शब्द परमत का द्योतक है, भदन्त द्योतक के अनुसार प्रथम दो निर्वेधभागीय कामघातु को संगृहीत कर सप्तभूमिक है।

१. तिब्बती भाषान्तर में व्याकरण का व्याख्यान नहीं है जिसका पूर्व भाग व्याख्या में है—विध विनाय इति। मार्षिनि ३। ३। १५ के अनुसार वेध रूप होता है।

२. = [भावनामयम्।]

३. = अनागम्यान्तरध्यानभूमिकम् (व्या० ५३७, १४)

४. दर्शनमार्गपरिवारित्वात् (व्या० ५३७, १७), क्योंकि वह दर्शनमार्ग के प्रयोग हैं।

५. = [द्वेऽधोऽपि वा।]

इति निर्वेधभागीयं चतुर्षा भावनामसम् ।

अनागम्यान्तरध्यानभूमिकं द्वे त्वष्टोऽपि वा ॥२१॥

२१ ए. चारों कामाश्रयों में होते हैं ।<sup>१</sup>

[१७१] तीन द्वीपों के मनुष्यों से ही तीन का उत्पाद हो सकता है, एक बार उत्पन्न होने से देवों में इनका संमुखीभाव हो सकता है । चतुर्थ का उत्पाद भी होता है ।

तीन जिनका लाभ स्त्री और पुरुष करते हैं उभय आश्रय में पाये जाते हैं<sup>२</sup> । २१ ए-बी० स्त्री उभयाश्रय अग्रधर्मों का लाभ करती है<sup>३</sup> ।

स्त्री से लब्ध होने पर अग्रधर्म स्त्री आश्रय में (तदानीन्तन आश्रय) पाये जाते हैं और पुरुषाश्रय में वह आश्रय जिसे जन्मान्तर में स्त्री अवश्य लेगी) पाये जाते हैं, जब पुरुष इनका लोभ करता है तब यह पुरुषाश्रय में ही होते हैं, क्योंकि अग्रधर्मों के कारण स्त्रीत्वके अप्रतिसंख्यानिरोध (२.५५ डी.) होता है ।

निर्वेधभागीयों का त्याग कैसे होता है ?

२१ सी-डी. भूमित्याग से आर्य इनका त्याग करता है ।<sup>४</sup>

जब आर्य उस भूमि का ग्याग करता है जिसमें उसने निर्वेधभागीय प्रतिलब्ध किये हैं तो वह निर्वेधभागीयों का त्याग करता है । वह अन्यथा मृत्यु या परिहाणि से उनका त्याग नहीं करता, भूमि-संचार से भूमि-त्याग होता है (उक्त भूमि से वैराग्य से नहीं)

२१ डी. अनार्य मृत्यु से ।<sup>५</sup>

१. [ कामाश्रयम् ] ४. अनुवाद, पृ० २०३ देखिये ।

विभाषा, ७, ११, : किस कार्य में चार निर्वेधभागीयों का उत्पाद होता है ? पुरुष या स्त्री के कार्य में—जो स्त्री उष्म का उत्पाद करती है क्या वह पुरुष कार्य में उससे समन्वागत होती है ?..... संक्षेप में जो स्त्री प्रथम तीन का लाभ करती है वह स्त्री-कार्य या पुरुष-कार्य में इन अनागत से भावित होती है; इसी प्रकार पुरुष-कार्य में इन अनागत से भावित होता है ।

२. उभयाश्रयासि स्त्रियः पुरुषाश्च लभन्ते (व्या० ५३८, ७) जिस पुरुष ने प्रथम तीन निर्वेधभागीयों में से एक का लाभ किया है वह स्त्री-भाव में पुनरुपपन्न हो सकता है ।

३. = अग्रधर्मान् ह्याश्रयान् लभतेऽगना । व्या० ५३८, १४.

४. भूमित्यागात् त्यजत्यार्यस्तानि । यह ४.४० में व्याख्यान नियमों के अनुसार है ।  
—‘भूमिसंचार’ से अर्थ ‘दूसरी भूमि में उपपत्ति’ से है ।

५. = अनार्यस्तु मृत्युना ॥—अर्थात् अनार्य मृत्यु से निर्वेधभागीयों का त्याग उस समय भी करता है, जब वह उस भूमि में पुनरुपपन्न होता है, जहाँ उसने उनको प्रतिलब्ध किया

[१७२] भूमि-संचार हो या न हो पृथग्जन निकाय सभास से ही उनका त्याग करता है ।

कामास्रवाण्यप्रधमन् इ पाथयान् लभतेऽप्यना ।

भूमित्यागात्पथयार्थस्तान्यनार्यस्तु मृत्युना ॥२२॥

२२ ए. वह पहले दो का त्याग परिहाणि से भी करता है ।<sup>१</sup>

पृथग्जन प्रथम दो का त्याग मृत्यु और परिहाणि से करता है ।

आर्य की पहले दो से परिहाणि नहीं होती ।

२२ बी. जब वह मौलध्यान के होते हैं तब वह सत्य-दर्शन इसी जन्म में;<sup>२</sup> जिसने मौलध्यानों का अभ्यास कर निर्वेधभागीयों का उत्पाद किया है वह अवश्य इसी जन्म में सत्य-दर्शन करेगा क्योंकि उद्वेग अधिमात्र है ।

२२ सी. विहीन होने पर अपूर्व का लाभ होता है ।<sup>३</sup>

जब निर्वेधभागीय विहीन होते हैं और उनका अपूर्व लाभ होता है तब उनका अपूर्व लाभ प्रातिमोक्षसंवरवत् (४.३८) होता है; पूर्व त्यक्त निर्वेधभागीयों का लाभ नहीं होता ।<sup>४</sup> क्योंकि वह अनम्यस्त (अनुचित) हैं इस लिये वैराग्य-लभ्य नहीं हैं; क्योंकि वह यत्न-साध्य हैं इसलिये पूर्व त्यक्त होने पर प्रतिलब्ध नहीं होते । यदि योगी को प्रणिधिज्ञानलाभी (७.३७)<sup>५</sup> प्रतिसीमादेशिक का दर्शन होता है तब लब्ध-विहीन से अन्य-निर्वेधभागीयों का उत्पाद करता है

है (४. अनुवाद, पृ० १०० देखिये) ।—व्याख्या (५.३६, ४) में बसुमित्र के मत व्याख्यात हैं जो अर्थार्थ हैं (उनका कहना कि पृथग्जन कभी केवल मृत्यु से, कभी मृत्यु और भूमि-संचार से त्याग करता है) । किन्तु संघभद्र ने यह प्रदर्शित किया है कि पृथग्जन केवल मृत्यु से निर्वेधभागीयों का त्याग करता है ।

१. = [आच्छेदो परिहाण्या च]

२. = [मौलेभ्य इह सत्यदृक् ॥]

हमने (६. सी-डी) देखा है कि योगाचार मौलध्यानों से निम्न समापत्ति की अवस्था में निर्वेधभागीयों का उत्पाद कर सकता है ।

३. = [विहीनं लभतेऽपूर्वम्]

४. न पूर्वत्यक्तानि लभ्यन्ते (व्या० ५.३६, २०) अर्थात् जो योगी अपूर्व निर्वेध-भागीयों का सम्मुखोभाव करता है वह पूर्व त्यक्त निर्वेधभागीयों का पुनः लाभ नहीं करता ।

५. सति प्रतिसीमादेशिके—व्याख्या (५.३६, २०) : सति [.....] प्रतिसीमा नाम मर्यादा तस्या देशिको देशयिता प्रणिधिज्ञानलाभी शुभ्रान् चाङ् : यदि तंको एक धर्माचार्य के दर्शन होते हैं जो अवस्थाओं को जानता है और उनकी देखना करता है—....]

यदि प्रतिसीमा दैशिक का दर्शन नहीं होता तो उसको मूल से निर्वेधभागीयों का उत्पाद करना चाहिये ।

[१७३] हमने देखा है कि आर्य निर्वेधों का त्याग करता है (त्यजति) और पृथग्जन परिहाणि से उनका त्याग करते हैं ।

यह विहानि और परिहाणि है: यह हानि के दो प्रकार हैं ।

यह क्या हैं ?

२२ डी० दो हानि असमन्वय हैं <sup>१</sup> ।

परिहाणि तो क्लेश कृत है, यह अवश्य नहीं है कि विहानि क्लेश-कृत हो । वह गुण-कृत भी होता है, यथा मार्गादि की उत्पत्ति पर पृथग्जन की विहानि ।<sup>२</sup> जो कोई उन्मग्न का लाभ करता है वह निर्वाणधर्मा है यद्यपि वह परिहाणि से उसका त्याग करता है ।

१. = [द्वे हानौ असमन्वयः ॥]

असमन्वय (अप्राप्ति, असमन्वागम असमन्वय) का व्याख्यात २.३६ सी आदि में है ।

प्रत्येक परिहाणि विहानि है; इसका विपर्यय नहीं है,

२. यहाँ चीनी अनुवादकों का भेद है । शुआन् चाट्: इन कुशलमूलों के लाभ का क्या उपयोग है ?

२३२३ ए<sup>१</sup> उन्मग्न अवश्य निर्वाण का लाभ करेगा । यदि चार निर्वेधभागीयों में से कोई उन्मग्न का लाभ करता है तो वह चाहे परिहाणि हो चाहे कुशलमूल का समुच्छेद करे, दीर्घकाल तक संसरण नहीं करता क्योंकि वह अवश्य निर्वाणलाभी होगा । यदि ऐसा है तो उन्मग्न और मोक्षभागीयों में क्या अन्तर है ?—यदि कोई आवरण नहीं है तो उन्मग्न सत्यदर्शन के सन्निकृष्ट है, क्योंकि उसके तुल्य उसमें सत्य के [घोडश] आकार के दर्शन है

२३ २३ ए<sup>२</sup>—जो सुधर्मा का लाभ करता है.....

परमार्थ:

जिसने उन्मग्न का लाभ किया है वह निर्वाणधर्मा है; यद्यपि वह उसका परिहाणि से त्याग करता है । यदि ऐसा है तो उन्मग्न और मोक्षभागीय में क्या अन्तर है ?—क्योंकि यह चतुःसत्यदर्शन को सन्निकृष्टावस्था है, यदि कोई आवरण नहीं है । पुनः श्लोकोक्ति है :

२३ ४ ? उन्मग्न पाषण्डिक शिक्षा का ग्रहण नहीं करता । जिसने उन्मग्न का लाभ लिया है और जिसकी उससे परिहाणि हुई है वह इस अवस्था में पाषण्डिक शिक्षा का ग्रहण नहीं करता (महाव्युत्पत्ति, १७८, १२=पाषण्डिक)—यदि वह पाषण्डिक शिक्षा का ग्रहण नहीं करता तो वह उससे किस बात में सिद्ध है जिसने 'सुधर्मा' का लाभ किया है ?

२३ ए<sup>२</sup> जो सुधर्मा का लाभ करता है ।

[१७४] किन्तु इस अवस्था में उष्मगत और मोक्षभागीय में (४.१२५ सी-डी, ६.२४.७. ३०) क्या भेद है ? वास्तव में जो कोई निर्वाणभागीय कुशल-मूल का आरोपण करता है वह भी निर्वाण का लाभ करेगा ।—यदि कोई आवरण नहीं है तो उष्मगत सत्यदर्शन के अतिसन्नि-  
कृष्ट है ।

आद्यो द्वे परिहाण्या च मोलैस्तत्रैव सत्यदृक् ।

अपूर्वाप्तिविहीनेषु हानौ द्वे असमन्वितः ॥२३॥

२३ ए. मूर्धलाभी मूल का छेद नहीं करता ।<sup>१</sup>

जिसने मूर्धाओं का लाभ किया है वह अकुशलमूल (४.७६) का छेद नहीं करता, यद्यपि वह परिहाणि से उनका त्याग करता है । किन्तु वह दुर्मितियों में पतित हो सकता है और आनन्तर्यकारी (४.६६) हो सकता है ।

२३ वी जो क्षान्तिलाभ है वह अपाय में गमन नहीं करता, ( केवल जो विहानि से ) क्षान्ति लाभ का त्याग करता है वह उपायों में नहीं जाता क्योंकि वह अपायभागीय कर्म और क्लेशों से दूरीभूत है । क्षान्तिलाभी के लिये गतिविशेष, योनिविशेष, उपपत्ति-विशेष, आश्रय-विशेष, भव-विशेष और ल्क्ष-विशेष अनुत्पत्तिधर्मता का प्रतिलाभ करते हैं । गतियों में अपाय-गति; योनियों में अण्डज, संस्वेदजयोनि; उपपत्तियों में असंज्ञित्व उत्तरकुरु और महाब्रह्मोपपत्ति; आश्रयों<sup>२</sup> में षण्ड, पण्डक और उभय व्यंजनों के आश्रय; मवों में अष्टम, नवमादिभव;<sup>३</sup> क्लेशों में दर्शनहेयक्लेश ( विभाषा ३३, ६६ ) ।

क्षान्ति को अवस्था के अनुसार प्रहाण होता है : मृदु क्षान्ति में अपाय अनुत्पत्तिधर्मता का प्रतिलाभ करते हैं ।

१.—मूर्धलाभी न मूलच्छिद्

२.—क्षान्तिलाभ्यनपायः ।

३.—दूसरे शब्दों में उसके लिये उन मत्स्यादि का अप्रतिसंख्यानिरोध होता है ।—  
॥.२.५५ डी देखिये ।

४. ४.६६, पृ२०३, टि० १ देखिये ।

५. वह सातवें भव में निर्वाण का लाभ करेगा :

६. मृद्-यां क्षान्त्यां अपायगतौनाम् अनुत्पत्तिधर्मतां प्रतिलभते । मध्यायाम् अण्डज-संस्वेदजयोन्योः । अधिमात्रायाम् असंज्ञित्वोत्तरकुरुमहाब्रह्मोपपत्तीनाम् । मृद्-यां षण्डपण्ड-कोभयव्यंजनाश्रयणाम् अधिमामायाम् (?) ( व्या० ५४०, ८ ) = षण्डमादिभवानाम् । दर्शनहेय-क्लेशानां जायमात्रायाम् ।

[१७५] अधिमात्रक्षान्ति में पूर्वोक्त सब अकुशलधर्म अनुत्पत्तिधर्मता का प्रतिलाभ करते हैं ।<sup>१</sup>

निर्वेधभागीय गोत्रत्रय भेद से तीन प्रकार के हैं ।<sup>२</sup> योगीश्रावक प्रत्येक बुद्ध या बुद्धगोत्र का है । उष्मगत, मूधादि वह गोत्र होता है जो उस योगी का है जो उनका अभ्यास करता है ।

२३. सी-डी. श्रावक गोत्र से निर्वेधभागीयों का व्यावर्तन कर बुद्ध हो सकता है<sup>३</sup> । जो पुद्गल श्रावक गोत्र का है उसके लिये उस गोत्र से उष्मगत और मूधा का व्यावर्तन करना और बुद्ध होना संभव है । किन्तु एक बार क्षान्ति के लाभ से यह संभव नहीं है (विभाषा, ६८, ६,) क्योंकि अनागत अपाय क्षान्ति की प्राप्ति से विनष्ट हो जाते हैं । किन्तु बोधिसत्व प्रतिवेशी के हित के लिये अपायों का अवगाहन करता है ।<sup>४</sup>—यह वैभाषिकों का व्याख्यान

१, चीनी अनुवाद का यहाँ एक पाद जोड़ते हैं । शुआनचाङ् : २३, बी २ अग्रधर्म न्याय (पृ० १८०) में प्रवेश करते हैं यद्यपि अग्रधर्मलाभी पृथग्जन को अवस्था में हों तथापि सम्यक्त्वन्याय में प्रवेश करता है । यद्यपि कारिका में यह नहीं कहा है कि इन धर्मों का प्रहाण मृत्यु से नहीं होता तथापि इस कारण कि इन धर्मों से सम्यक्त्वन्याय में अनन्तर ही प्रवेश होता है, यह गमित होता है कि उनका प्रहाण मृत्यु से नहीं होता ।—केवल अग्रधर्मों से समन्वागत ही क्यों न्याय में प्रवेश कर सकता है ?—क्योंकि उसने पूर्व ही पृथग्जनत्व के अप्रतिसंख्याननिरोध का लाभ किया है; क्योंकि अग्रधर्म आनन्तर्य मार्ग (६.२८) के सदृश पृथग्जनत्व से बहिष्कृत करने में समर्थ हैं, (नीचे पृ० १८१-१८३).

परमार्थ :

२३२ बी. अग्रधर्म पृथग्जनत्व का प्रहाण करते हैं ।

जिसने अग्रधर्म कुशलमूल का प्रहाण कर लिया उसने पूर्व ही पृथग्जनत्व के अप्रतिसंख्याननिरोध का लाभ किया है क्योंकि वह परिहाण या मृत्यु से इस कुशलमूल का त्याग नहीं करता : वह इस भाव में पुनः पतित न होगा—क्यों ?—क्योंकि अग्रधर्म के समनन्तर काल में बिना यत्न के दुःखसत्य का दर्शन करेगा ।

२. विभाषा, ७, ६—एक दूसरी दृष्टि से परिहाणधर्मन्, चेतनाधर्मन्, आदि ।—योगी एक से दूसरे में जा सकता है ।

३. शौक्ष्मगोत्राद् विवर्त्य द्वे बुद्धः स्यात् ।

४. बोधिसत्व स्वेच्छा से अपायों में उत्पन्न होते हैं इस पर कयावत्सु २३.३ देखिये; वसुमित्र और मग्न (एक व्यवहारिकादि); महावस्तु. २, २७८ हूवर सूत्रालंकार, ४०८, जातक में, हापकिन्स की बिबलिओग्राफी, जे ओ एस. १०६, ४५८.—देखिए ४ । १०८ सी.



है। हमारा मत है कि आवक-गोत्र क्षान्ति का लाभ कर बुद्ध नहीं हो सकता क्योंकि क्षान्ति-परिभावित आवक-गोत्र अविकर्म है।<sup>१</sup>

[१७६] २३ बी. वह तीन का व्यावर्तन कर इतर हो सकता है।<sup>२</sup>

बुद्ध से इतर प्रत्येक बुद्ध है आवक-गोत्र इसी चित्त से प्रथम तीन निर्वेधभागीयों का व्यावर्तन कर प्रत्येक हो सकता है।<sup>३</sup>

[१७७] बुद्धगोत्र और प्रत्येक गोत्र के निर्वेधभागीय अविवर्त्य हैं।

भूर्धलाभी न भूलच्छित् क्षान्तिलाभ्यनयायमः।

शिष्यगोत्राद् विवर्त्य द्वे बुद्धः स्यात् त्रीण्यपीतरः ॥२४॥

२४ ए. बी. शास्ता और खड्गविषाण अन्त्यध्यान में एक आसन से बोधिपर्यन्त जाते हैं।<sup>४</sup>

१. व्याख्या की सहायता से मैं भाष्य के संक्षिप्त वाक्य का अर्थ देता हूँ।

२. = त्रीण्यपीतरः ॥ (ध्या० ५४०, १५)।

विभाषा के अनुसार : आवक (अर्थात् आवकगोत्र का पुद्गल) उष्ण और भूर्धा की अवस्था में प्रत्येक यान में जा सकता है; लोकोत्तर की अवस्था में अविवर्त्य होता है।—(ए.) वर्गचारी प्रत्येक जो पहली ही अवस्थाओं में है बुद्धयान में जा सकता है; जो अन्तिम दो में है वह अविवर्त्य है; (बी.) खड्गविषाणकल्प प्रत्येक अविवर्त्य है, चाहे जिस अवस्था का उसने लाभ किया हो।

वसुबन्धु ३.६५ मानते हैं कि वर्गचारिन् पूर्व से आवक हैं किन्तु विभाषा इस मत का समर्थन नहीं करती कि आवक-गोत्र फल का लाभकर (= आवक होकर) प्रत्येक हो सकता है। यह इस वाद के अनुकूल है कि यह पुद्गल लोकोत्तर का लाभ कर अविवर्त्य होता है फलश्रुति वसुबन्धु के मत को युक्त बताते हैं।

३. परमार्थ के अनुसार।

प्रत्येक बुद्धगोत्र अविवर्त्य है। क्यों?—कारिका में उक्त है :

२३ ई. एफ. क्योंकि वह परार्थान्वेधी नहीं है; अन्यथा गोत्र-विवर्तन का प्रतिषेध नहीं है।

यदि योगी ने पूर्व ही प्रत्येक होने का प्रसिधान किया है और पश्चात् वह उष्मगत और भूर्धाओं की भावना करता है तो इन दो कुशल-बोधिसत्त्व के कुशलमूलों में विवर्तन नहीं होता।—क्यों?—क्योंकि उसका प्रसिधान परार्थ-संपादन के लिए नहीं है..... इसका प्रतिषेध नहीं है कि प्रत्येक बुद्ध आवकगोत्र में विवर्तन करे।—पुनः कारिका का कहना है (२४ ए. बी.)।

४. = [आबोधिस एकासनतो ध्यानान्त्येशास्तु खड्गिनी]—

शास्ता अर्थात् बुद्ध, खड्गी, जो खण्डकल्प है अर्थात् प्रत्येकबुद्ध ।—दोनों चतुर्थध्यान का आश्रय लेते हैं क्योंकि यह ध्यान आनिज्य और पटु-समाधि है ।<sup>१</sup>—एक आसन में, बिना उठे, वह निर्वेधभागीय से बोधि के उत्पाद तक जाते हैं ।<sup>२</sup> हम पश्चात् (६.६७) देखेंगे कि बोधि क्षयज्ञान और अनुत्पाद-ज्ञान है, दूसरों के अनुसार (विभाषा, ६८, ७) 'आसन' का आरम्भ अशुभा से होता है ।

जिन आभिधार्मिकों के मत में खण्ड से अन्य में भी एक प्रत्येकबुद्ध उनके लिए इनके अन्य प्रत्येकों के गोत्र के व्यावर्तन का प्रतिषेध नहीं है ।<sup>३</sup>

[१७८] क्या निवेधभागीयों का प्रयोग और निवेधभागीयों का उत्पाद एक ही जन्म में होता है ?

यह संभव नहीं है । अवश्य ही उत्पाद करना चाहिये ।

२४ सी. तत्पूर्व मोक्षभागीयों का ।<sup>४</sup>

सब में

२४ डी. क्षिप्र तीन भव में मोक्ष का लाभ करता है ।<sup>५</sup>

बीजारोपण, अस्याभिवृद्धि, फलोत्पत्ति; यह तीन धिन्न अवस्था है । इसी प्रकार इस

परमार्थ के दो शब्दों के क्रम का अनुसरण कर ।

खड्गविषाण पर सुत्तनिपात, ३५, विसुद्धिमग्ग, २३४

१. अष्टापक्षालमुक्तत्वाद् आनिज्यः समाधिरत एवं पटुरुत्तसतीक्ष्णोन्द्रियत्वाद् वा (४.४६, ८.११ देखिये) ।

२. इस आसन में बोधिसत्त्व के लिए ३४ चित्त या क्षण होते हैं : दर्शनमार्ग के १६, अन्य आरूप्य (भवाग्र; से वैराग्य के १८ (२.४४, अनुवाद पृ० २०६ देखिये) कुकुआङ्क के अनुसार प्रत्येक के लिये १६० चित्त (प्रायः दर्शनमार्ग के १६ और ४ रूप-वैराग्य चार आरूप्य-वैराग्य के १४४) (१८ × ८) ।

३. यह प्रत्येक वर्षाचारी हैं—व्याख्या (५४०, २१) : उत्पादितनिर्वेधभागीयमात्रोऽपि वर्षाचारी प्रत्येकबुद्ध इत्यभिप्रायः ।

४. शुभ्रानचाङ्क—प्रथम दो निर्वेधभागीयों का उत्पाद कर वह दूसरे ध्यान की ओर व्यावर्तन कर सकते हैं ।

५. = [तत्पूर्व मोक्षभागीयम्]—३४४ सी-डी, ४.१२४, ७.३०, ३४—मोक्षभाग = मोक्षस्य प्राप्तिः, जो इस प्राप्ति का आवाहक है वह मोक्षभागीय है ।

६. = क्षिप्रं मोक्षार्थिभिर्भवैः (व्या० ५४०, २४)—विभाषा, १०१, १६, १७५, ११ आदि अनेक मत हैं; प्रत्येकादि की चर्चा का काल, आगम में ।

धर्मता में<sup>१</sup> क्रमेण सन्तति का अवतार, परिपाक और विमुक्ति होते हैं; प्रथम जन्म में मोक्षभागीय कुशलमूल का अवरोपण, द्वितीय जन्म में निर्वेधभागीयों का उत्पाद, तृतीय में आर्यमार्ग का उत्पाद।<sup>२</sup>

सिद्धान्त का मत है (विभाषा, ७, १५) विमोक्षभागीय,

आबोधेः सर्वमेकत्र ध्यानेऽन्त्यैशास्तृषड्गयोः ।

प्राक् तेभ्यो मोक्षभागीयं क्षिप्रं मोक्षस्त्रिभिर्नवैः ॥२५॥

२५ ए. श्रुतमय और चिन्तामय है।<sup>३</sup>

भावनामय नहीं—कितने प्रकार के कर्म मोक्षभागीय हैं ?

[१७६] २५ ए. तीन कर्म ।

प्राधान्येन मानस कर्म । किन्तु काय-वाक् कर्म भी मोक्षभागीय हैं, जब उनका मोक्ष-प्रणिधान से परिग्रहण होता है । प्रणिधान चेतना-विशेष (२-२४) [६वीं] एक भिक्षा भी देकर जो कायकर्म है, एक शिक्षा का भी आदानकर जो वाक् कर्म है, एक मोक्षभागीय एक मोक्ष-भागीय का आक्षेप होता है, (आक्षिपति) यदि मोक्षामिलाव केवल का इन कर्मों में आधान होता है।<sup>४</sup>

२५ बी. मनुष्यों में आक्षेप होता है।<sup>५</sup>

१. अस्यां धर्मतायाम् अर्थात् प्रवचन-धर्मता में (व्या० ५४०, ३०), शुभान-वाङ् का अर्थ : इसी प्रकार धर्मता में अवतार, परिपाक, विमुक्ति, यह तीन अवस्थायें एक साथ नहीं होतीं । परमार्थ : यह क्रम क्यों ?

इस धर्म में, युक्ति और आगम में सन्तति का अवतार परिपाक और विमुक्ति आवश्यक है ।

२. जब मोक्षभागीयों के अवरोपण के अनन्तर के जन्म में निर्वेधभागीयों का उत्पाद होता है तब उसी जन्म में निर्वेधभागीयों के साथ मार्ग की उत्पत्ति नहीं हो सकती । “किन्तु जो पूर्व जन्म में मोक्षभागीय और आर्यमार्ग का उत्पाद कर सकता है” (व्या० ५४०, २६) ।

३. = [श्रुतचिन्तामयम्] ।

दूसरों के वह भावनामय भी हैं ।

१. = [कर्मत्रयम्] ।

२. जोड़िये : “चारपाद के एक श्लोक का अध्ययन कर ।”

३. मोक्षामिलावबलाधानाद् (व्या० ५४१, ३) ४-१२५ अनुवाद पृ० २५२ टि० ५ देखिये ।

४. = [आक्षिप्यते नृणः ॥]

केवल तीन द्वीपों के मनुष्य मोक्षभागीयों का आक्षेप या अवरोपण करते हैं, वास्तव में देवों में, उपायों में, उत्तर कुरु के मनुष्यों में निर्वेद या प्रज्ञा या निर्वेद और प्रज्ञा का यथायोग अभाव होता है।<sup>१</sup>

हमने प्रसंगवश मोक्षभागीयों का उपन्यास किया है किन्तु हमको सत्याभिसमय-क्रम का व्याख्यान करना है और हमने इस क्रम का अनुसरण यावत् अग्रधर्म किया है। शेष का व्याख्यान करना है।

२५ सी-डी. लौकिक अग्रधर्मों से एक अनाश्रव धर्मक्षान्ति की उत्पत्ति होती है।<sup>२</sup>

यथार्थ में एक धर्मज्ञानक्षान्ति<sup>३</sup> लौकिकाग्रधर्मों के अनन्तर होती है। उसका आलम्बन क्या है ?

श्रुतचिन्तामयं त्रीणि कर्माण्याक्षिप्यते त्रिषु ।

लौकिकेभ्योऽग्रधर्मेभ्यो धर्मक्षान्तिरनास्रवा ॥२६॥

२६ ए. काम दुःख इसका आलम्बन है।<sup>४</sup>

[१८०] उसका आलम्बन काम धात्ववचर दुःख है। अतः उसे 'दुःखे धर्मज्ञानक्षान्ति' कहते हैं।<sup>५</sup>

यह प्रदर्शित करने के लिये यह अनास्रव है उसके निष्यन्द (२.२६ सी.-डी.) धर्मज्ञान से<sup>६</sup> उसे विशेषित करते हैं। अतः 'धर्मज्ञानक्षान्ति' पद का यह अर्थ है : वह क्षान्ति जो धर्म-

१. शुभ्रान-वाङ् में इतना अधिक है : बुद्धदर्शन के कारण वह मोक्षभागीयों का अवरोपण करता है; दूसरों के अनुसार (विभाषा, ७, १५) प्रत्येकबुद्ध के दर्शन से भी (४.१२५ पृ० २५३ देखिये।)

२. = [लौकिकेभ्योऽग्रधर्मेभ्यः] धर्मक्षान्तिरनास्रवा। (व्या० ५४१, १३) 'अनास्रव' सर्वसास्रव से, राग, मोहादि से विनिर्युक्त।

३. कारिका में 'धर्मज्ञानक्षान्ति' के लिये 'धर्मक्षान्ति' है, यथा वेददत्त के लिये 'दत्त' कहते हैं।

४. कामदुःखे = योगी दुःखादि आकारों से केवल कामधातु के उपादानस्कन्धों का आकरण करता है।

५. जब वह ऊर्ध्व धातुओं के दुःख को आलम्बन बनाती है तब यही अनास्रव क्षान्ति अन्वयज्ञान क्षान्ति होती है, ६.२७ बी.-सी.।

६. ६.२६ ए-बी. धर्मज्ञान का लक्षण ६.२६, ७.२ आदि में है—संयुक्त २.५८, विभंग २६३, ३२ सी. धम्मज्जाण, दुःखे जाण, दुःख-समुदये आणु.....। धम्मे जाण वह प्रज्ञा है जिसका आलम्बन चार भाग और चार फल, तथा चार सत्य हैं जो प्रतीत्य समुत्पाद के द्वादश

ज्ञान का उत्पाद करती है, जिसका उद्देश्य और फल धर्मज्ञान है (धर्मज्ञानार्थम्), यथा पुष्प देने वाला वृक्ष 'पुष्पवृक्ष' कहलाता है, फल देने वाला वृक्ष 'फलवृक्ष' कहलाता है। यह ज्ञान्ति नियाम में अवक्रमण है, क्योंकि यह सम्यक्त्व के नियम में अवक्रमण है। सम्यक्त्व क्या है? सूत्र में उक्त है कि यह निर्वाण<sup>१</sup> है।—सम्यक्त्व में नियम (या एकान्तीभाव) को नियाम<sup>२</sup> और नियम<sup>३</sup> भी कहते हैं।

अङ्ग में प्रयुक्त होते हैं; 'अन्वयेज्ज्ञाण' 'अन्वयेज्ज्ञान' से मिश्र है। ६.२८, ४६, ७.१ में धर्मज्ञान्ति और धर्मज्ञान के सम्बन्ध में अवधारित हैं।—अनासन्नवज्ञान्ति या धर्मज्ञान्ति सर्व विचिक्छित्ता का प्रहाण करती है। अतः जब इसका उत्पाद होता है तब विचिक्छित्ता प्रहोण नहीं होती। अतः यह ज्ञान नहीं है। ज्ञान्ति तत्त्व का प्रहाण करती है; अतः यह आनन्तर्यमार्ग का प्रहाण मार्ग है (४.८७); यह एक ज्ञान का उत्पाद करती है, जिसमें तत्त्वतः-विसंयोग की प्राप्ति का ग्रहण, दूसरे शब्दों में तत्त्वतः के प्रति संस्थानिरोध (२.५५ डी) का ग्रहण होता है। अतः ज्ञान विमुक्तिमार्ग है।

१. सम्यक्त्वं कतमत्। यत् तत् पर्यादाय राग प्रहाणमिति विस्तरः।—(ध्या० ५४१, १६) सम्यक्त्व सिम्ब्यात्व पर, ३.४४ सी-डी., ४.८० डी।

२. तत्र नियमो नियाम इति। व्याख्या (५४१, २०) तत्र सम्यक्त्वे नियम एकान्ती-भवो नियाम इति।

अपितु नियम इति व्याख्या धमः समुपनिविषु चेत्यम्प्रत्ययस्य (३.३.६३) विभाषित-त्वात्।

(५४१, २०) तत्र नियमो नियाम एकान्तीभवः।

३. ५ ए. तीन मिश्र शब्द महाव्युत्पत्ति २४३, ६८-१०१.

नियम (अविपरिणाम), नियाम (विनिश्चय),

न्याम (अपक्षाल का अभाव), न्यामावक्रान्ति (अपक्षाल के अभाव में अवक्रमण); वही ४८, ४६ नियाम प्रतिपन्न। बोधोहारा असंस्कृत बोधिसत्त्वभूमि, लाइपजिक १९०८, पृ० ३१) ने नियम-नियाम पर विभाषा के पाँच मतों का संक्षेप दिया है और अमपूर्वक पालि और संस्कृत के हवाले एकत्र किये हैं।

नियाम और सम्मतविद्याभाववक्रान्ति, संयुत, १.१६६, सुत नियम ५५, ३७१, संयुत ३.२२५, अंगुत्तर १.१२१, कथावस्तु, १.४.६.१, १३.४ और इं. अनुवाद, पृ० ३८३ की टिप्पणी (नियम पर पृ० २७५, टिप्पणी) भी। नियाम और न्याम-तलित ३१, २०, ३४, १०, अष्ट-साहस्रिका, ३३, १८, ३२२, ५, ३३१, १०, ३३७, ५, बोधिसत्त्वभूमि।

नियाम निकायों पर वसुवन्धु के ग्रन्थ में; (शुभ्रान चाङ्) जीनी इं. का अर्थ उत्पत्ति-प्रहाण नहीं है किन्तु आम (कच्चा) का प्रहाण है, नि आम यह न्याय का विचित्र निर्वचन है; न्याय = नियाम, जो नियम का एक दूसरा रूप है

[१८१] सम्यक्त्व-लाभ के इस एकान्ती भाव का आक्रमण अभिगमन है, उसकी प्राप्ति है। इस प्राप्ति के एक बार उत्पन्न होने पर योगी आर्य-पुद्गल होता है।

बी. विभाषा, ३, ६ में कई मत—पुनः दर्शन हेतुकलेशों के कारण सत्त्वों का अपाय में विनिपात होता है वह तीव्र दुःख सहते हैं, जैसे आम, अजीर्ण आहार के शरीर में दीर्घकाल तक रहने से बहु प्रकार के तीव्र दुःख उत्पन्न होते हैं। अतएव इन कलेशों को 'आम' कहते हैं। दर्शनमार्ग जो इनको विनष्ट करता है 'नियम' (जो आम का प्रहाण करता है) कहलाता है।—पुनः सत्काय दृष्टि अत्यन्त सप्रतिष (अवस्थान करने वाली) और तोक्षण होती है : उसका दमन अरण्य-पशु के समान कठिन है : अतः उसे 'आम' (अकृतावस्था में अदान्त) कहते हैं। दर्शनमार्ग जो उसका नाश करता है 'नियम' कहलाता है।—पुनः 'आम' शब्द से यहाँ पृथग्जनत्व प्रज्ञप्त है। सो. शुभान चाङ् (१० ए ४) इस क्षान्ति को 'सम्यक्त्वन्यायावक्रमण' भी कहते हैं, क्योंकि इससे पहलो बार सम्यक्त्वन्याय और सम्यक्त्व नियम में अवक्रमण होता है। सूत्र में उक्त है कि सम्यक्त्व निर्वाण है अथवा सम्यक्त्व से मार्ग प्रज्ञप्त हैं। 'आम' का अर्थ कलेश या कुशलमूल और इन्द्रियों का प्रकृत रूप है। मार्ग अतिक्रमण में समर्थ है और इस लिये 'नि-आम' है। क्योंकि यह निर्वाण-प्राप्ति को विनिश्चित करता है, इसलिये आर्यमार्ग को 'नियम' कहते हैं। इस अवस्था के लाभ को 'अवक्रमण' कहते हैं। परमार्थ : (७ ए. १०) इस क्षान्ति को 'सम्यक्त्वनियमावक्रमण' कहते हैं, क्यों ?—इस क्षान्ति के कारण योगी सम्यक्त्व नियम में अवक्रमण करता है।—कौन धर्म सम्यक्त्व है ? सूत्र में उक्त है।

कि निर्वाण 'सम्यक्त्व' कहलाता है, उसमें 'नियम' अर्थात् एकान्तीभाव, एकान्तरूपेण विनिश्चय। इस नियम का लाभ 'अवक्रमण' कहलाता है।

डी. अभिसमयालंकारालोक—सर्वधर्मनिःस्वभावतासाक्षात्कारि स्फुटतरं ज्ञानमुत्पद्यते। तदा बोधिसत्त्वः सम्यक्त्वन्याभावक्रान्तियो दर्शनमार्गं प्रतिलभते। अत्र च रागप्रतिषमज्ञानाविद्या-विचिकित्साः सत्कायान्तप्राह-मिथ्यादृष्टिदृष्टिपरामर्श-शीलव्रतपरामर्शश्च कामघाती चतुःसत्य-भेदेन चत्वारिणशद् भवन्ति। एवं रूपघाती [आरूप्यघाती च] त एव चतुःदर्शनप्रहातव्य-अष्टप्रकारप्रतिषवर्जिता द्वासप्ततिः। समुदायेन द्वादशोत्तरं कलेशशतं दर्शनप्रहेयं प्रहीयते सत्या लोकाभिसमयाद् अतः प्रमुदिताया भूमेः प्रथमक्षणो दर्शनमार्गः।

५. ३ अनुवाद पृ० ६ और २१ देखिये; नीचे पृ० १६०, टि० ?

१. २४० बी-सी देखिये, अनुवाद का पृ० १६१।—विभाषा, ३, ६; लौकिकाग्र धर्म पृथग्जनत्व के प्रहाण, आर्यत्व के लाभ, मिथ्यात्व के प्रहाण, सम्यक्त्व के लाभ समनन्तर प्रत्यय हैं (२६२)।

क्योंकि वह सम्यक्त्व नियम के अवक्रमण में समर्थ हैं, इसलिये उन्हें लौकिकाग्रधर्म कहते हैं।—“पृथग्जनत्व का प्रहाण” : जो चित्त चैत्त लौकिकाग्रधर्म हैं वह पृथग्जनत्व को प्रहीण करते हैं। प्रश्न : वह क्या है जो प्रत्युत्पन्न में इस भाव को प्रहीण करता है ?.....”।

[१८२] अनागत अवस्था में अर्थात् उत्पद्यमान अवस्था में यह शान्ति पृथग्जनत्व का व्यावर्तन करती है <sup>१</sup> क्योंकि यह स्वीकृत है कि अनागतावस्था में इसमें यह सामर्थ्य होता है जो किसी दूसरे धर्म में नहीं होता, यथा अनागतप्रदीप का तम-विनाशन में सामर्थ्य होता है उसी प्रकार अनागत जाति (जातिलक्षण, २, ४५ सी-डी) का जन्य-जनन में सामर्थ्य होता है।

अन्य आचार्यों के अनुसार लौकिकाग्रधर्मों से पृथग्जनत्व का व्यावर्तन होता है। यह मत आयुक्त है, क्योंकि यह धर्म पृथग्जनत्व के विरोधी हैं (विरोधित्व)। यह ऐसा है जैसे कोई शत्रु-स्कन्ध पर आरूढ़ हो उसका घात करे। दूसरों के अनुसार <sup>२</sup> पृथग्जनत्व का व्यावर्तन लौकिकाग्रधर्मों से जिनका आनन्तर्य-मार्ग से साधर्म्य है (६-२८ ए-बी) होता है।

[१८३] २६ ए-बी उससे एक तदालम्बन धर्मज्ञान <sup>३</sup>।

दुःखधर्म ज्ञानशान्ति के अनन्तर ही एक धर्मज्ञान की उत्पत्ति होती है। जिसका आल-

कुछ वादियों का उत्तर है कि यह सामर्थ्य प्रत्युत्पन्न में लौकिकाग्रधर्मों में होती है।—  
प्रश्न: 'यह धर्म पृथग्जन के धर्म हैं ऐसा होते हुए यह कैसे पृथग्जनत्व का प्रहास करते हैं?'—  
उत्तर: कोई विरोध नहीं है। यथा हस्तिपक्ष हाथी पर बैठ कर हाथी का दमन करता है, अश्वरोही अश्व का, यथा नाविक नौका का संचालन करता है, सारथि (१) का 'यथा काष्ठ-हारक वृक्ष पर चढ़कर वृक्ष काटता है उसी प्रकार लौकिकाग्रधर्म.....'। अन्यवादियों का कहना है कि दुःखधर्म ज्ञानशान्ति (प्रथम अनालम्बन क्षण) प्रत्युत्पन्न में पृथग्जनत्व का प्रहास करती है, उत्पद्यमान अवस्था में यह शान्ति उक्त भाव का प्रहास करती है; निरुद्धमान अवस्था में यह समाप्त दुःख दर्शन-हेय दस प्रकार के अनुशयों का प्रहास करती है। 'अन्य वादियों का कहना है कि पृथग्जनत्व लौकिकाग्रधर्म और दुःख धर्मज्ञानशान्ति के अन्योन्य साहाय्य से प्रहीण होता है: लौकिकाग्रधर्मों का पृथग्जनत्व का विरोध है, किन्तु वह मृदु है और स्वयं प्रहास में समर्थ नहीं हैं। किन्तु यह धर्म दुःख धर्मज्ञानशान्ति की उत्पत्ति के आवाहक हैं। दोनों के संयुक्त बल से पृथग्जनत्व का त्याग होता है।

विभाषा, ४५, १—कुछ का कहना है कामासुखदर्शन-हेय १० अनुशय-ही पृथग्-जनत्व है। यह वात्सीपुत्रीय हैं जिनके अनुसार पृथग्जनत्व कामावचर, विलग्नस्वभाव है और...दर्शन हेय-है। दूसरों का कहना है कि पृथग्जनत्व द्रव्यसत् नहीं है। यह दार्शनिक हैं (२. अनुवाद, पृ० १६१ देखिये)। इन मतों का प्रतिषेध करने के लिये कि पृथग्जनत्व द्रव्यसत् है.....आभिधात्मिक कहते हैं कि यह पृथग्जनत्व कहलाता है, क्योंकि यह पृथक् उत्पन्न होता है, क्योंकि यह पृथग्जन का स्वभाव है।

१. विभाषा का प्रथम मत—ऊपर पृ० १६७, टिप्पणी २. पृ० १६६, टिप्पणी १, पृ० १७५, टिप्पणी १ देखिये।

२. विभाषा का तृतीय मत।

३. [ततोऽत्रैव धर्मज्ञानम्।] (ध्या० ५४२, १०)

म्बन कामगत दुःख है। उसे 'दुःखे धर्मज्ञान' कहते हैं। 'अनास्रव' विशेषण का सर्वत्र अधिकार है। अतः यह ज्ञान अनास्रव है यथा-कामधातु के दुःख के लिए धर्मज्ञानक्षान्ति और एक धर्म-ज्ञान की उत्पत्ति होती है।<sup>१</sup>

[१८४] २६ बी-सी. शेष दुःख के लिये एक अन्वयक्षान्ति और एक अन्वय-ज्ञान। 'दुःखे धर्मज्ञान' के समनन्तर एक समतालम्बना अन्वय-ज्ञान-क्षान्ति उत्पन्न होती है, जिसका आलम्बन रूपारूप्यावचर दुःख होता है। इसे 'दुःखेऽन्वयज्ञानक्षान्ति' कहते हैं।—इस क्षान्ति से एक अन्वय-ज्ञान उत्पन्न होता है जिसे 'दुःखेऽन्वयज्ञान' कहते हैं।

धर्मज्ञान नाम का व्यवहार इसलिये है, क्योंकि प्रथमतः दुःखादि धर्मत्व का ज्ञान योगी को होता है। 'अन्वय-ज्ञान' नाम का व्यवहार इसलिये है, क्योंकि धर्मज्ञान इसका हेतु है, (तदन्वय=तद्धेतुक) क्योंकि यथा धर्मज्ञान से सत्य अनुगत होता है तथैव इससे इष्ट सत्य अनुगत, परिज्ञान होता है। (तथैवानुगमात्, व्या० ५४२, १४); यथा दुःख-सत्य के लिये चारधर्म दो क्षान्ति और दो ज्ञान उत्पन्न होते हैं,

२६ डी. तथैव अन्य तीन सत्यों के लिये।<sup>२</sup> [११ ए]

जब 'दुःखेऽन्वयज्ञान' के समनन्तर कामावचरसमुदय को आलम्बन बनाने वाली धर्मज्ञान क्षान्ति उत्पन्न होती है तब इस क्षान्ति से 'समुदये धर्मज्ञान' की उत्पत्ति होती है। इसी प्रकार समनन्तरोत्पत्ति-क्रम से शेष समुदय के आलम्बन बनाने वाली एक अन्वय-ज्ञान-क्षान्ति और समुदयेऽन्वयज्ञान उत्पन्न होते हैं।

कामावचर-दुःख निरोध को आलम्बन बनाने वाली एक धर्मज्ञान-क्षान्ति और निरोध धर्मज्ञान की उत्पत्ति होती है। शेष निरोध को आलम्बन बनाने वाली एक अन्वय-ज्ञान-क्षान्ति और निरोधेन्द्रन्वयज्ञान उत्पन्न होते हैं।

[१८५] कामावचर दुःख के प्रतिपक्ष मार्ग को आलम्बन बनाने वाली एक धर्मज्ञान क्षान्ति और 'मार्गे धर्मज्ञान' की उत्पत्ति होती है। शेष मार्ग को आलम्बन बनाने वाली एक अन्वयज्ञानक्षान्ति और 'मार्गेऽन्वयज्ञान' उत्पन्न होते हैं।<sup>३</sup>

कामदुःखे ततोऽत्रैव धर्मज्ञानं तथा पुनः।

शेषे दुःखेऽन्वयक्षान्तिज्ञाने सत्यत्रये तथा ॥२७॥

१. तद् दुःखे धर्मज्ञानमुच्यत इति । शास्त्रे तेन नाम्ना व्यवहार इति दर्शयति ।

२. तथा पुनः । शेषदुःखेऽन्वय क्षान्तिज्ञाने

३. = सत्यत्रये तथा ॥

४. एवं षोडशचित्तोऽयं सत्याभिसमयः



२७. ए-बी. इस प्रकार यह सत्याभिसमय १६ चित्त का है।

इस प्रकार, इस क्रम से, सत्याभिसमय १६ चित्त का है।

निकायान्तरियों<sup>१</sup> के अनुसार सत्याभिसमय एक है। इनकी दृष्टि की परीक्षा करनी चाहिये<sup>२</sup>। हमने [यह कहकर कि यह १६ चित्त का है] बिना भेद किये (अभेदेन) अभिसमय का वर्णन किया है। यदि भेद करें तो<sup>३</sup>

ऊपर पृष्ठ १२२ में 'अभिसमय' शब्द का व्याख्यान है।

१. व्याख्या (१४३, १६) के अनुसार धर्मयुत्तप्रभृति, — फुकुआइ के अनुसार महा-सांघिक प्रभृति। — विभाषा, १०३, ८; ऐसे वादी हैं जिनके अनुसार चतुः सत्य का अभिसमय युगपत् होता है। यह विभज्यवादी हैं जो इस सूत्र का प्रमाण लेते हैं : "अगवत् कहते हैं : यदि दुःख सत्य के विषय में कोई विचिकित्सा, कोई कांक्षा नहीं है तो अन्य तीन सत्तों के विषय में और विचिकित्सा तथा कांक्षा नहीं होती।" क्योंकि चार सत्तों के विषय में एक ही काल में विचिकित्सा और कांक्षा अन्तर्हित होते हैं इसलिए अभिसमय युगपत् होती है, क्रमेण नहीं। — इस मत का प्रतिषेध करने के लिए यह प्रदर्शित करने के लिए कि अभिसमय आनुपूर्विक होता है, युगपत् नहीं कहते हैं कि यदि अन्यथा होता तो यह इस सूत्र के विरुद्ध होता जिसमें उक्त है कि "अनायासिकं अगवत् के समीप गये, उनका अभिवादन किया और कहा : अगवत् ! योपाचार चार सत्तों का अभिसमय क्रमेण करता है जैसे क्रमेण..... अवरोहण करते हैं। (पृ० १८८ देखिये) वैरवादी अवधक, सम्मिश्रवादी, सम्मिश्र और भ्रम्यात्मिक के विरुद्ध अनुपूर्वाभिसमय का प्रतिषेध करता है, कथावस्तु, १४ और २६ (पृ० ३८२ से तुलना कीजिये); पूर्ववाची का मत देखिये, विमुद्धि, पृ० ६६० आदि और उल्लिखित सूत्र जिनमें संयुक्त ५४३६ है : यो दुःखं पस्सति दुःखं समुदयं विसो पस्सति.....। बुद्धघोष इसका व्याख्यान वसुबन्धु की तरह करते हैं : इति..... एकं सच्चमारम्भं कत्वा सेसेसुवि किञ्चनपिप्पत्तिवसेनापि कुतः।

२. एक; श्रुवान जाइ : युगपत्; परमार्थः निकायान्तरियों के अनुसार सत्याभिसमय चित्तमात्र है।

३. (kiokuga saeki) यही विभाषा, ७८, १२ उद्धृत करते हैं—सत्याभिसमय का क्रम बताते हैं। प्रश्न : सत्याभिसमय में (सत्तों के) स्वतक्षण या सामान्य लक्षणों का दर्शन होता है ? — उत्तर : सामान्य लक्षणों का दर्शन होता है। — प्रश्न : यदि ऐसा है तो सत्याभिसमय युगपत् क्यों नहीं होता ? (यदि दुःख का दर्शन करते हुए कोई उसके एक सामान्य लक्षण को देखता है उदाहरण के लिए, यदि वह हेतु प्रत्ययवश उत्पाद के लक्षण को देखता है, तो वह दुःख सत्य के साथ समुदय सत्य को भी देखता है)। उत्तर : यद्यपि सत्याभिसमय में सामान्य लक्षणों का दर्शन होता है तथापि सब सामान्य लक्षणों का नहीं, केवल उसके एक प्रदेश का अभिसमय होता है....। कामघातु के दर्शन और ऊर्ध्व घातुओं के दर्शन में क्या भेद

[१८६] २७. बी. यह त्रिविध है : दर्शन, आलम्बन, कार्य ।<sup>१</sup>

दर्शनाभिसमय अनास्रव प्रज्ञा से सत्यों का अभिसमय है । आलम्बनाभिसमय इस प्रज्ञा से और तत्संप्रयुक्त धर्मों से भी सत्यों का अभिसमय है ।<sup>२</sup> कार्याभिसमय इस प्रज्ञा से, तत्संप्रयुक्त धर्मों से और शील-जात्यादि (२.४५ सी.) विप्रयुक्त धर्मों से भी जो उसके सहगत हैं, सत्यों का अभिसमय है<sup>३</sup> जब योगो दुःख दर्शन करता है तब [१८७] उस दुःख का त्रिविध अभिसमय होता है; तृतीय अभिसमय अन्य सत्यों का होता है क्योंकि समुदय प्रहीण है, निरोध साक्षात्कृत है—और मार्ग भावित<sup>४</sup> है । यदि इस पर एकाभिसमयवादी कहता है कि वह दर्शनाभिसमय की बात करता है तो उसका वाद आकार-भेद से (७.१० सी०) अयुक्त है ।

दुःखाकार से समुदयादि का दर्शन युक्त नहीं है ।—किन्तु वह कहेगा कि अनात्मा-कारेण सब सत्यों का दर्शन होता है ।—यदि ऐसा होता तो सत्यों का दुःखादितः दर्शन न होता और यह पक्ष सूत्र के विरोध में है, सूत्र में उक्त है कि “जब आर्यश्रावक दुःख का दुःखतः भनस्कार या समुदयतः या निरोध का निरोधतः या मार्ग का मार्गतः करता है

है ?—वही जो स्थूल और सूक्ष्म में है दो ऊर्ध्व धातुओं के सत्य का दर्शन युगपत् क्यों होता है ?—क्योंकि दोनों का गोचर समाधि है ।—यदि सत्याभिसमय में प्रवेश करने वाले पुद्गल ने अभी दो ऊर्ध्व धातुओं के दुःख का अभिसमय नहीं किया है तो यह कैसे कह सकते हैं कि वह इनका अभिसमय करता है ?—अभिसमय दो प्रकार का है : १. ग्राहा (?) भिसमय, २. परिशुद्धि (?) अभिसमय । जो पुद्गल अभिसमय में प्रविष्ट होता है वह कामावचर दुःख के द्विविध अभिसमय से समन्वागत होता है; वह ऊर्ध्व धातुओं के दुःख के प्रति केवल द्वितीय से समन्वागत होता है ।

१. [त्रिधा दुःखालम्बनकार्यास्थः]

२. यथा प्रज्ञा से संप्रयुक्त वेदना सत्यों को आलम्बन बनाती है (आलम्बते), उनका ग्रहण करती है (गृह्णाति) ।

३. सत्याभिसमय का कार्य दुःख-परिज्ञान, समुदय-प्रहाण आदि है । यह कार्य चित्त विप्रयुक्तधर्मों के कारण भी होता है (सर्वति) यथा सत्यों का दर्शन करने वाले योगी के अनास्रव संवर से (४.१३ सी०) ।

४. यह प्रज्ञा से दृष्ट है; यह इस प्रज्ञा से सहगत वेदना का आलम्बन है; कार्य (दुःख-परिज्ञान) सब विप्रयुक्त धर्मों से प्राप्त होता है ।

५. वास्तव में दुःख दर्शन से दुःख दर्शन-हेय क्लेशों का ग्रहाण होता है, निरोध प्राप्ति के उत्पन्न से निरोध का साक्षात्करण होता है और यह उत्पन्न ‘मार्ग की भावना’ से होता है ।

(मनसि करोति) तब उसके लिए इस अनासन्न-मनसिकार से संप्रयुक्त धर्म-विचय होता है।<sup>१</sup>

(किन्तु यदि वह कहे कि सूत्र का यह वाक्य अभिसमय से पूर्व की प्रयोगावस्था के सम्बन्ध में है तो यह अयुक्त है क्योंकि प्रयोगावस्था में अनासन्न-मनसिकार नहीं होता) किन्तु यदि वह कहे कि यह वाक्य भावना-सार्म के सम्बन्ध में है, उस अवस्था के सम्बन्ध में है जिसमें योगी पूर्व दृष्ट सत्त्यों की भावना करता है, उनका ध्यान करता है तो यह अयुक्त है क्योंकि यथा सत्त्यों का दर्शन होता है वैसे ही पश्चात् भावना होती है। यदि एकाभिसमयवादी का कहना है कि अभिसमय एक है क्योंकि जो योगी एक सत्य का दर्शन करता है वह शेष में वस्तुत्व का लाभ करता है, अर्थात् दुःख सत्य के दर्शन से प्रयोज के बिना ही (अन्तरेण प्रयोगम्) योगी समुदयादि दर्शन के सम्मुखीभाव की शक्ति का लाभ करता है [१८८] तो यह अदोष है। यह सदा विचार्य है कि बीच में व्युत्थान होता है का<sup>२</sup> नहीं किन्तु यदि एकाभिसमयवादी अभिसमय के एकत्व की प्रतिज्ञा करता है क्योंकि दुःख के परिज्ञात होने पर (परिज्ञाते) समुदय प्रहीण होता है, निरोध साक्षात्कृत होता है, सार्म भावित होता है तो यह अदोष है क्योंकि हमने कहा है कि एक सत्य के दर्शन पर शेष का कार्याभिसमय होता है<sup>३</sup>।

दोष—यदि इस मत को आप अदोष मानते हैं तो आपका उस सूत्र से विरोध है जिसमें सत्त्यों का क्रमेण अभिसमय कहा है।—दर्शनाभिसमय के प्रति सूत्र में सत्त्यों का क्रमेण अभिसमय कहा है : “बृहपति, अभिसमय एक नहीं है किन्तु अनुपूर्व है...” इत्यादि, लीन सदृष्टान्त सूत्र<sup>४</sup>।

१. आद्यभावकस्य दुःखं वा दुःखतो मनसि कुर्वतः “अनासन्नेन मनसिकारेण संप्रयुक्तो धर्माणां विचयः (संयुक्त, १३, १८) (व्या० १४३, २०)।

२. अन्तरा तु व्युत्थानमस्ति नास्तीति विचार्यस्यादिति। शेषेषु वस्तुस्थानावाक्यान्तरा-व्युत्थानं प्राप्नोतीति बोधः स्यादित्यभिप्रायः। उभयथापि विचार्यमाणे बहूनां सूत्राणां विरोधः। यथा च तेषां विरोधस्तथागमेषु श्रोतव्यः (व्या० १४३, २०)।

महासांघिक प्रभृति मान्यते हैं कि अभिसमयावस्था में व्युत्थान होता है।

विभाषा के बहुत-से आचार्य इसका प्रतिषेध करते हैं।

३. ऊपर पृ० १८६ टि० ३ : बुद्धशेष, १८८, टि० २ में उद्धृत।

४. व्याख्या (१४३, २६) तीन सदृष्टान्त सूत्रों को उद्धृत करती है। यह संयुक्तावयव में पठित है : १. कूटागारसूत्र (संयुक्त, ५४५२), हमारे संस्करण में मूलपद, मिति, तलक और छेदन में भेद किया है; २. चतुष्क डेवर सोपानसूत्र; ३. चतुष्पादिका निश्रेणीसूत्र। प्रश्न कर्ता : अनासन्नविषय एक भिक्षु, आनन्द। सदृष्टान्तानि त्रीणि सूत्राणीति संयुक्तकावये पठ्यन्ते। कथम्। अनासन्नविषय आह। किं नु भवन्तं चतुर्णाम् आर्यसत्यानाम् अनुपूर्वाभिसमयः।

[१८६] किन्तु वह कहेगा कि सूत्र में उक्त है कि “जो कोई दुःख के विषय में निष्कांक्ष और निर्विचिकित्स है वह बुद्ध में भी निष्कांक्ष निर्विचिकित्स है ।” अतः अभिसमय अनुपूर्व नहीं है किन्तु एक है<sup>१</sup> ।

आक्षेपयुक्त नहीं है क्योंकि इस सूत्र वचन का अभिप्राय यह है कि जब दुःख परिज्ञात होता है तब बुद्ध के विषय में कांक्षा और विचिकित्सा का समुदाचार नहीं होता और उनका अवश्य प्रहाण होता है (अवश्यं प्रहाण) हमने देखा है कि अभिसमय षोडश चित्त है ।

२७. डी. इसकी वही भूमि है जो अग्रधर्मों की है<sup>२</sup> ।

आहोस्विद्व एकाभिसमय इति । चतुर्णां गृह्यते आर्यसत्यानाम् अनुपूर्वाभिसमयो न स्वैकाभिसमयः । यो गृह्यते एवं वदेद् अहं दुःखम् आर्य-सत्यम् अनभिसमेत्य समुदयम् आर्यसत्यम् अभिसमेष्यामीति विस्तरेण यावद् दुःखनिरोधगामिनीं प्रतिपदम् आर्य-सत्यम् अभिसमेष्यामीति, मैवं वोच इति स्याद् वचनीयम् । तत् कस्य हेतोः । अस्थानम् अनवकाशो यद् दुःखम् आर्यसत्यम् अनभिसमेत्य समुदयम् आर्यसत्यम् अभिसमेष्यति... तद्यथा गृह्यते य एवं वदेद् अहं कूटानगरस्य वा कूटानगरशालाया वा मूलपदम् अप्रतिष्ठाप्य भित्तिं प्रतिष्ठापयिष्यामि । भित्तिम् अप्रतिष्ठाप्य तलकं प्रतिष्ठापयिष्यामि । तलकम् अप्रतिष्ठाप्य छदनं प्रतिष्ठापयिष्यामीति मैवं वोच इति स्याद् वचनीयम् । तत् कस्य हेतोः... (संयुक्त, १६, १४) अयान्यतरो भिक्षुराह । किं नु भवन्त चतुर्णाम् आर्यसत्यानाम् अनुपूर्वाभिसमयः । आहोस्विदेकाभिसमय इति । जगदानाह । चतुर्णाम् आर्यसत्यानामिति पूर्ववद् यावत् तद्यथा भिक्षो य एवं वदेद् अहं चतुःकडेवरस्य सोपानस्य प्रथमसोपानकडेवरम् अनभिरुह्य द्वितीयम् अभिरोक्ष्यामि । द्वितीयमनभिरुह्य... मैवं वोच इति स्याद् वचनीयम् । तत् कस्य हेतोः । अस्थानमनवकाशो यच्चतुःकडेवरस्य सोपानस्य प्रथम सोपानकडेवरमनभिरुह्य द्वितीयकडेवरमभिरोक्षयति... । एवमिहापि नेदं स्थानं विद्यते यद्दुःखसत्यमदृष्ट्वा समुदयसत्यं ब्रूयति... तथा आर्यानिन्द आह । किं नु भवन्त चतुर्णाम् आर्यसत्यानाम् अनुपूर्वाभिसमयः ।... पूर्वसूत्रवद् यावत् । तद्यथानन्द व एवं वदेद् अहं चतुष्पादिकाया निःश्रेण्याः प्रथमं निःश्रेणीयावम् अनभिरुह्य प्रासादमभिरोक्ष्यामीति... इति सूत्रों पर संघभद्र ‘निर्वाण’ (१६२४) पृ० २४ में ।

१. विभाषा, १०३, ८—यो दुःखे निष्कांक्षो निर्विचिकित्सो बुद्धोऽपि सइति ।

२. अक्षेक्षा धर्मा बुद्धः ( ४.३२, अनुवाद, पृ० ७८ ) त एवाक्षेक्षा धर्मा मार्गः । तस्माद् दुःखाभिसमयान्मार्गोऽपि तेनाभिसमितो यस्माद् दुःखवद् बुद्धोऽपि निष्कांक्षो निर्विचिकित्स इति । (ध्या० ५४४, ३०) कांक्षा=विचिकित्सा या कांक्षा=निश्चयाभिलाष और विचिकित्सा=विमति ।

३. [सोऽग्रधर्मैकसूत्रिकः]

महान्याय के अनुसार ध्यानान्तर को वर्जित कर पाँच भूमि ।

इन १६ चित्तों की वही भूमि है जो अग्रघर्मों की है। हम पूर्व कह चुके हैं यह षड्भूमिक हैं (२० सी.-डी.)

क्षान्ति और ज्ञान अवश्य क्यों होते हैं ?

[१६०] ज्ञान्तिज्ञानान्यानन्तर्यमुक्तिमार्गा यथाक्रमम्

अदृष्टदृष्टेर्वृत्तमार्गस्तत्र पञ्चदशश्रवणाः ॥२॥

२८. ए.-बी. क्षान्ति और ज्ञान यथाक्रम आनन्तर्यमार्ग और विमुक्ति मार्ग हैं<sup>१</sup>।

क्लेश-प्राप्ति के विच्छेद में क्षान्ति को अन्तरित करना शक्य नहीं है (अन्तरयितु-मशक्यत्वात्, व्या० ५४५, ६)। अतः यह पाणिनि, ३.३, १७१.२ के अनुसार आनन्तर्य-मार्ग है। (१३ ए.)।

क्लेश-प्राप्ति से इस प्रकार विमुक्त पुद्गलों में क्लेश-विसंयोग (१६ ए. २. ३५ डी) की प्राप्ति के साथ ज्ञान उत्पन्न होते हैं, अतः यह विमुक्तिमार्ग हैं<sup>२</sup>। अतएव क्षान्ति और ज्ञान दोनों हैं यथा दो में से एक चौर-निष्कासन दूसरा कपाट को बन्द करता है<sup>३</sup>।

१. (ज्ञान्तिज्ञानान्यानन्तर्यमुक्तिमार्गा यथाक्रमम् ॥१)

२. अनुवाद पृ० २७६ और नीचे ६.६५ बेलिये।

सुतनिपात, २२६ में एक आन्तरिक समाधि है। अंशुत्तर, में एक 'दृष्ट आन्तरिक' है जो क्लेशों का विनाश करता है। विसुद्धिमय्य, ६७५ में इसका व्याख्यान है : "क्योंकि लोकोत्तर कुशल घर्मों का अनन्तर विपाक होता है (अनन्तर विपाक)।" अभिसमयालंकारालोक के अनुसार वर्तनमार्ग प्रमुदित भूमि (पृ० १८१, टि० डो०) के प्रथम क्षण में समाप्त होता है। परन्तु भावनामार्ग है जो वक्षोपमाख्य आनन्तर्य में समाप्त होता है : ततोऽन्ये द्वितीयादयः क्षणा यावद् वक्षोपमाख्य आनन्तर्यमार्गो यस्मात् अनन्तरं समन्तप्रभा बुद्ध-भूमिरवाप्यते.....

२. विमुक्तिमार्गा इति विमुक्तौ मार्गा विमुक्तिमार्गाः। क्लेशविमुक्तावस्था मार्गा इत्यर्थः।

विभावा, ६०, ११ : आनन्तर्यं मार्गं क्लेशों का छेद करता है क्योंकि यह क्लेश-प्राप्ति का अतिक्रम इस प्रकार करता है जिसमें उसका एक और प्रवर्तन न हो। यह निरोध का भी सम्मुखीभाव करता है क्योंकि यह विसंयोग-प्राप्ति को इस प्रकार आकृष्ट करता है कि उसका प्रादुर्भाव होता है। विमुक्तिमार्ग निरोध को सम्मुख करता है क्योंकि यह विसंयोग प्राप्ति के साथ ही उत्पन्न होता है।

३. यथा ह्याभ्याम् एकैव चौरौ निष्कास्यते द्वितीयेन तदप्रवेसाय कपाटः विधीयते। एवमानन्तर्यमार्गेण क्लेशचौरौ निष्कास्यते तत्प्राप्तिच्छेदतः विमुक्तिमार्गेण च विसंयोग प्राप्तिः कपाटः विधीयते वर्तमानोत्तरणतः।—प्रथम मार्ग से क्लेश-प्राप्ति का समुच्छेद, चौर-निष्कासन, द्वितीय से विसंयोग-प्राप्ति, कपाट-विधान।—प्राप्तिशेषों के साम और त्याग पर, २.४०।

यदि द्वितीय क्षान्ति या द्वितीय आनन्तर्यमार्ग (दुःखेऽन्वयज्ञान-क्षान्ति) ही के साथ विसंयोग-प्राप्ति उत्पन्न हो तो प्रहीण—विचिकित्स (७.१)।

[१६१] ज्ञान प्रथम आनन्तर्य-मार्ग के आलम्बन में, अर्थात् कामावचर दुःख में उत्पन्न न हो।

किन्तु यदि क्लेशों का प्रहाण क्षान्तियों (५.६) से होता है तो क्या इस शास्त्र-पाठ से विरोध नहीं है कि “६ संयोजन निकाय हैं” ?<sup>१</sup> नहीं, क्योंकि क्षान्ति ज्ञान के परिवार हैं, शास्त्र क्षान्ति-कृत को ज्ञान कृत कहता है यथा राज-परिवार का राज-कृत ऐसा व्यपदेश होता है।<sup>२</sup> क्या इस कारण कि यह सब सत्य दर्शन करते हैं—अभिसमय के १६ क्षण दर्शन मार्ग हैं ?

२८ सी-डी० क्योंकि इनका उत्पाद उसमें होता है जो अदृष्ट का दर्शन करता है इसलिए १५ क्षण दर्शन-मार्ग हैं।<sup>३</sup>

१. आठ संयोजन निकाय आठ ज्ञानों से प्रहातव्य हैं (दुःखे धर्मज्ञान, दुःखेऽन्वयज्ञान, समुदये धर्मज्ञान.....मार्गेऽन्वयज्ञान) और ६ वां भावना प्रहातव्य है।

सूत्र में भी कहा है : इति हि भिक्षवो ज्ञानवध्याः क्लेशाः । विशुद्धयं चित्तम् ।

२. भावनाप्रहातव्य संयोजन निकाय ज्ञान से प्रहीण होता है : दर्शनमार्ग के अनन्तर जो मार्ग होता है उसमें क्षान्तियों के लिए स्थान नहीं है। विमुक्ति मार्ग के समान आनन्तर्य-मार्ग वहाँ ज्ञान है।

हम अब ५.६, पृ० १३-१४ और ११२ को समझ सकते हैं। दर्शनमार्ग में क्लेश क्षान्ति-वध्य हैं; अनास्रव भावनामार्ग में जो केवल सत्त्यों का पुनःदर्शन है और जहाँ क्षान्तियों को स्थान नहीं है क्लेशज्ञान वध्य हैं। ८८ अनुशय-दर्शनमार्ग से ही आत्यन्तिक रूप से प्रहीण होते हैं और इसलिए वह क्षान्ति वध्य हैं। अन्य दस अनास्रव (आर्य के लिए) या सास्रव (पृथग्जन के लिए) भावनामार्ग से प्रहीण होते हैं। दोनों अवस्थाओं में वह ज्ञान-वध्य है (७.६)।

[सदा अनास्रव भावनामार्ग से ही भवाग्र के अनुशय-प्रहीण होते हैं]

३. अदृष्टदृष्टेर्द्धर्मार्गस्तत्र पंचदशक्षणाः ॥

अत्यसालिनी, ४३ : “स्रोत आपन्न का मार्ग ‘दस्सन’ कहलाता है क्योंकि यह प्रथम निर्वाण-दर्शन है.....। अनन्तर के मार्ग किञ्चित् अदृष्ट पूर्व को नहीं देखते (अदृष्ट-पूर्वं किञ्चिन् पस्सति) और इसलिए भावना कहलाते हैं।”

[१६२] 'दुःखे धर्मज्ञानक्षान्ति' से लेकर 'मार्गेऽन्यज्ञानक्षान्ति' पर्यन्त १५ क्षण दर्शनमार्ग हैं—क्यों ?—क्योंकि अदृष्ट दर्शन प्रवर्तित रहता है ।<sup>१</sup>

१६वें क्षण में [१३ बी.] दर्शन के लिए ऐसा कुछ नहीं है जो पूर्व-दृष्ट न हो । यह क्षण यथादृष्ट सत्य की भावना का है<sup>२</sup> और इसलिए यह भावना मार्ग में संगृहीत है ।

किन्तु यह कहा जायगा कि १६वाँ १५वें क्षण को अर्थात् अदृष्टमार्गेऽन्यज्ञान-क्षान्ति को देखता है<sup>३</sup> ।—निस्सन्देह । किन्तु [मार्ग] सत्य के प्रति चिन्ता है कि वह दृष्ट है या नहीं, [उक्त सत्य के] क्षण के प्रति चिन्ता नहीं है कि क्षण दृष्ट है या नहीं, एक क्षण के अदृष्ट होने से सत्यदर्शन अदृष्ट नहीं होता, यथा एक लुंग के न काटे जाने से केदार अलून नहीं होता<sup>४</sup> ।

पुनः १६ क्षण, मार्गेऽन्यज्ञान, भावना मार्ग में संगृहीत है :

ए. क्योंकि वह एक फल एक आमरायफल (६.५१) है; बी. क्योंकि इस क्षण में [दर्शनमार्ग के विपक्ष में, ७.२१] अष्टज्ञान और षोडश आकार भावित होते हैं (भाविता-ष्टज्ञान षोडशाकारत्वात्, व्या० ५.४६, ३०); सी. क्योंकि इसमें प्रतिपन्न के मार्ग की विहानि होती है; डी. क्योंकि प्रावन्धिक है<sup>५</sup> ।

१. प्रथमज्ञान प्रथमक्षान्ति द्वारा पूर्वदृष्ट कामावचरदुःख का दर्शन करता है किन्तु यह 'अदृष्ट दृष्टि' पुद्गल में होता है क्योंकि समुदयादि के प्रति अदृष्टदर्शन प्रवृत्त रहता है (प्रवर्तते) ।

२. तिब्बती के अनुसार : अथादृष्ट भावनात्—परमार्थः 'यथा वह पूर्व दृष्ट का पुनः अभ्यास करता है... ..' । मुआन् चाङ् : यथा "दृष्टाभ्यास के सदृश है....." ।

३. १५वाँ क्षण अपने को छोड़कर शेष मार्ग का आलम्बन बनाता है, यह मार्ग में संगृहीत है और १६वें क्षण में इसका दर्शन होता है । अतः यह उसका है जो अपूर्व दृष्ट को देखता है ।

४. लौकिक दृष्टान्तमाह । यथा नैकलुमेन एकस्यस्यशलाकया दानेन अलूनेन अन्धिन्नेन केदारम् अलूनं भवति । किं तर्हि लूनमेवेत्यर्थः । तथाहि केचित् प्रमादादलूनेऽप्येकलुमे वक्तारो भवन्ति लूनमस्माभिः केदारमिति, (व्या०, ५.४६, २४) लुंग और केदार (नपुंसक) कोष के लिए रोजक सम्बन्ध हैं ।

५. १७वाँ क्षण केवल १६वें आदि की आवृत्ति है—प्रारब्धिक, प्रकर्षक, ६.१७ बी, ४२ ए.

[१६३] आक्षेप—१६वें क्षण को दर्शनमार्ग में संगृहीत समझना चाहिये क्योंकि इसका अपरिहाणित्व आवश्यक है। और इसकी अपरिहाणि (अपरिहाणित्व)। इसलिए है क्योंकि यह दर्शन हेय क्लेशों के प्रहाण का संघारण करता है। यदि आपका मत है कि इस कारण १६वाँ क्षण दर्शन-मार्ग में है तो इससे अतिप्रसंग होता है : १७वाँ क्षण और उसके अनन्तर के क्षण तथा द्वितीय-तृतीयादि दिवस में जो सत्य दर्शन होता है वह भी दर्शनमार्ग होमे क्योंकि वह दर्शन हेय क्लेशों के प्रहाण का संघारण भी करते हैं। यह कैसे है कि प्रथम सात ज्ञान दर्शन मार्ग हैं और आठवाँ नहीं है? वास्तव में पूर्वक्षान्ति से दृष्ट का दर्शन आठों ज्ञान करते हैं, क्योंकि सत्य-दर्शन असमाप्त है : इसकी समाप्ति १५वें क्षण में होती है। प्रथम सात ज्ञान दर्शनमार्ग के हैं क्योंकि सत्य-दर्शन के असमाप्त होने से वह अन्तराल में (तदन्तराल) उत्पन्न होते हैं, अर्थात् दर्शन मार्ग की अवस्था में या दो क्षान्तियों के अन्तराल में। हमने बतलाया है कि कैसे दर्शनमार्ग और भावनामार्ग की उत्पत्ति होती है। अब पुद्गल के लक्षणों का व्याख्यान करना है जिसमें आर्य-मार्ग की उत्पत्ति होती है। दर्शनमार्गात्मक १५ क्षणों में,

सुवृत्तीक्ष्णेन्द्रियो तेषु श्रद्धाधर्मानुसारिणौ ।

अहीन भावना हेयो फलाद्यप्रतिपन्नकौ ॥३०॥

२६ ए-बी० इन क्षणों में मृद्विन्द्रिय और तीक्ष्णेन्द्रिय योगी यथाक्रम श्रद्धानुसारी और धर्मानुसारी होते हैं ।<sup>१</sup>

इन क्षणों में स्थित मृद्विन्द्रिय योगी श्रद्धानुसारी कहलाता है; तीक्ष्णेन्द्रिय धर्मानुसारी कहलाता है। इन्द्रियों से श्रद्धेन्द्रियादि यहाँ अभिप्रेत<sup>२</sup> है श्रद्धानुसारी का निर्वचन इस प्रकार है : श्रद्धया अनुसारः=श्रद्धानुसार (व्या० ५४८-६) जिसमें यह अनुसरण है या जिसका शील श्रद्धा से अनुसरण करता है वह 'श्रद्धानुसारी' कहलाता है क्योंकि पूर्व (पूर्वम्<sup>३</sup>) उसने पर-प्रत्यय वश अर्थ का अनुसरण (अर्थानुसेवन) किया है [अर्थात् दुःखादिसत्य की प्रतिपत्ति की है। (६-६३ देखिये)।

१. सुवृत्तीक्ष्णेन्द्रियो तेषु श्रद्धाधर्मानुसारिणौ ।

विमग्ना, ५४,५; इसे श्रद्धानुसारी क्यों कहते हैं?.....६-६३ ए० सी० देखिये।

इन दो आर्यों का अकालमरण नहीं होता, २,४५ ए-बी० अनुवाद, पृ० २२०, ३-८३ सी० ।

अभिधम्म के लक्षण (सद्धानुसारिन्-सद्भावमुक्त, धम्ममानुसारिन्-विट्ठपत्त) यही हैं (यथा पुग्गलपञ्जति पृ० १५) विसुद्धि भग्ग, ६५६ भी देखिये।

२. २.२ ए-बी०, पृ० १०६ ।

३. अर्थात् पृथग्जन की अवस्था में ।



धर्मानुसारी का निर्वचन भी इसी प्रकार है : धर्मैरनुसारः=धर्मानुसारः\*\*\*।

इस योगी ने पूर्व स्वतः सूत्रादि धर्मों (६-६३ ए-सी) से अर्थानुसरण किया है। इन दो योगियों ने—

२६ सी-डी. यदि भावनाहेय क्लेशों का प्रहाण नहीं किया है तो वह आद्यफल के प्रतिपन्नक हैं।<sup>१</sup>

आद्यफल अर्थात् फलों में आद्य, स्रोत-आपन्न का फल, जो वास्तव में लाभ-क्रम से पहला फल है।

यदि श्रद्धानुसारी और धर्मानुसारी ने लौकिक मार्ग से (६-४६) भावनाहेय किसी एक क्लेश-प्रकार का पूर्व प्रहाण नहीं किया है और इसलिये वह सकलबन्धन (२, पृ० १८०, टि० २) हैं तो वह दर्शन-मार्ग में प्रवेश करने के समय से प्रथम फल (स्रोत-आपन्न) प्रतिपन्नक होते हैं।

[ १६५ ] यावत् पंचप्रकारणो द्वितीयोऽर्वाग् नवसमात् ।

कामाद् विरक्ताद ऊर्ध्वं वा तृतीयप्रतिपन्नको ॥३०॥

३० ए., यावत् पंच प्रकार का प्रहाण<sup>२</sup>,

यदि उन्होंने लौकिक मार्ग से भावनाहेय कामावचर क्लेश के प्रथम, द्वितीय, तृतीय, चतुर्थ या पंचम प्रकार का प्रहाण किया है तो वह भी उसी प्रकार दर्शन-मार्ग में प्रवेश कर प्रथमफल प्रतिपन्नक होते हैं।

३० बी. द्वितीयफल प्रतिपन्नक नवम प्रकार के प्रहाण से अर्वाक्।<sup>३</sup> किन्तु यदि उन्होंने छठे, सातवें या आठवें प्रकार (भूयोवीतराग) का पूर्व प्रहाण किया है तो वह द्वितीय फल अर्थात् सकृदागामि-फल के प्रतिपन्नक होते हैं।

३० सी-डी. तृतीयफल प्रतिपन्नक, काम से विरक्त या ऊर्ध्वं धातुओं से विरक्त<sup>४</sup>।

(१) जो भावना हेय कामावचर क्लेश के नवम प्रकार के प्रहाण से कामधातु के विरक्त हैं, यह तृतीय फल अर्थात् अनागामि-फल के प्रतिपन्नक हैं (२-१६ सी, अनुवाद पृ० १३५, ६, पृ० २३२ देखिये)

षोडशेतु फलस्थौ तौ यत्र यः प्रतिपन्नकः ।

अद्धाधिमुक्तदृष्ट्याप्तौ मृदुतोऽर्वाग्निष्ठौ तथा ॥३१॥

१. [अहीनभावनाहेयौ फलाद्यप्रतिपन्नको ॥]

लौकिक मार्ग से क्लेश-प्रहारण, सकलबन्धन (२-३६ सी, पृ० १८०; ६-६३ डी) भूयोवीतराग, वीतराग, आनुपूर्वक पर २-१६ सी-डी, अनुवाद, पृ० १३५; पाति के हवाले, पृ० १३५, न० ३।

२. यावत् पंचप्रकारणी (व्या० ५४६, १४)।

३. द्वितीयेऽर्वाग् नवसमात् (व्या०, ५५०, २६)।

४. कामाद् विरक्तादूर्ध्वं वा तृतीये प्रतिपन्नको ॥ (व्या० ५५०, ३०)

३१ ए-बी. १६वें क्षण में योगी ३ सकल में फलस्थ हो जाता है जिसका वह प्रतिपन्नक था ।<sup>१</sup>

१६वें क्षण में यह दो योगी श्रद्धानुसारी और धर्मानुसारी नहीं कहलाते, वह प्रतिपन्नक भी नहीं कहलाते । वह 'फलस्थ' हैं : स्रोतआपन्न, सकृदागामिन्, अनागामिन् फल के प्रतिपन्नक होते हैं ।

[१६६] स्रोतआपन्न-फल, सकृदागामि-फल, अनागामि-फल में स्थित होते हैं । अर्हत्त्व का आवृत्ति, अर्थात् अनागामि-फल को प्राप्त किये बिना प्राप्त करना शक्य नहीं है क्योंकि एक ओर भावनाहेय क्लेश दर्शन-मार्ग से प्रहीण नहीं होते (विभाषा, ५१, १०) और दूसरी ओर लौकिक मार्ग से भवाग्र-वैराग्य (नैवसंज्ञाना संज्ञायतन से वैराग्य) पूर्व संभव नहीं है । (ऊपर पृ० १६, १६१) ।

३१ सी-डी. इस क्षण में मृद्विन्द्रिय तीक्ष्णेन्द्रिय योगी यथाक्रम श्रद्धाधिमुक्त दृष्टि-प्राप्त होते हैं ।<sup>२</sup>

मृद्विन्द्रिय योगी जो श्रद्धानुसारी या श्रद्धाधिमुक्त की संज्ञा का लाभ करता है (६५६, ६३) । तीक्ष्णेन्द्रिय योगी जो धर्मानुसारी था, दृष्टिप्राप्त की संज्ञा का लाभ करता है । जब श्रद्धा का आधिक्य होता है ( मृद्विन्द्रिय योगी ), तब योगी अधिमोक्ष से प्रभावित होता है : अतः उसे श्रद्धाधिमुक्त कहते हैं । जब प्रज्ञा का आधिक्य होता है (तीक्ष्णेन्द्रिय योगी) तो योगी दृष्टि से प्रभावित होता है : इसलिए वह दृष्टिप्राप्त कहलाता है (६६१; ५७, ६१, ६३ ए-सी) जिस योगी ने भावनाहेय कामावचर क्लेशों के प्रथम प्रकारों का (एक से पूत करा) प्रहाण किया है, वह १६वें क्षण में किस कारणवश स्रोत-आपन्न फलस्थ होता है और सकृदागामि-फल प्रतिपन्नक नहीं होता ।

[१६७] जिस योगी ने छोटे, सातवें, आठवें प्रकार का प्रहाण किया है और जो १६वें क्षण में सकृदागामि-फलस्थ होता है, अनागामि-फल-प्रतिपन्नक नहीं होता, उसके लिए भी यही प्रश्न है और उसके लिए भी जिसने क्लेशों के ऊर्ध्व प्रकारों का प्रहाण किया है और जो १६वें क्षण में अनागामि-फलस्थ होता है, अर्हत् फल-प्रतिपन्नक नहीं ।

#### १. [प्रतिपन्नको यो यत्र फलस्थस्तत्र षोडशे]

२. श्रद्धाधिमुक्तदृष्ट्याप्तौ मृदुतीक्ष्णेन्द्रियो तदा ॥ अभिधम्म का पाठ 'सद्धाविमुत्त' है—अधिमोक्ष पर कोश, २.७२, ६.७ ६ सी; ८.३० ।

व्याख्या (५४६, ६) श्रद्धाप्रज्ञाधिकत्वेनाधिमोक्ष दृष्टिप्रभावितत्वादिति, श्रद्धाधिकत्वेनाधिमोक्ष प्रभावितत्वाच्छ्रद्धाधिमुक्तः । श्रद्धाधिको मुक्तः श्रद्धाधिकोमुक्त इति कृत्वा । न तु तस्य प्रज्ञा नैवास्ति । तथा न तु प्रभावित इति न तन्नाम लभते । प्रज्ञाधिकत्वेन दृष्टि प्रभावितत्वाद् दृष्टिप्राप्तः । न तु तस्य श्रद्धा नास्तीति पूर्ववद् वाच्यम् । अपरे तु पुनरनेक्यं त्रिधिमालम्ब्य व्याचक्षते । श्रद्धाधिपत्येन दर्शनहेतुभ्यो मुक्तः श्रद्धाधिमुक्तः । दृष्ट्याधिपत्येन प्राप्तफलो दृष्टिप्राप्त इति ।

फले फलविशिष्टस्य लाभो मार्गस्य नास्त्यतः ।

नाप्रयुक्तो विशेषाय फलस्थः प्रतिपन्नकः ॥ ३२ ॥

३२. फल-प्राप्ति के काल में योगी ऊर्ध्वफल के मार्ग का लाभ नहीं करता । अतः फलस्थ विशेष के लिए प्रयोग नहीं करता; वह प्रतिपन्नक नहीं है ।<sup>१</sup>

फल-प्राप्ति से इससे विशिष्ट मार्ग (फलविशिष्टो मार्गः फलाद् विशिष्टो मार्गः, ६. ६५ बी-डी) का लाभ नहीं होता, यथा श्रोत-आपन्न फल की प्राप्ति से सकृदागामि-मार्ग का लाभ नहीं होता । ऐसा नियम है । इसी प्रकार अन्य फलों को जानना चाहिए । अतएव फलस्थ अब तक विशेष के लिए, फलान्तर की प्राप्ति के लिए प्रयोग नहीं करता (प्रयुज्यते), अर्थात् जब तक वह उस प्रयोग का अभ्यास नहीं करता जिससे अप्रहीण क्लेशों का प्रहाण होता है और जो फलान्तर की प्राप्ति में हेतु है, तब तक यह फलस्थ इस फलान्तर का प्रतिपन्नक नहीं है ।

जो योगी [पूर्व] [लौकिक मार्ग से] तृतीय ध्यान से वीतराग हो अघरभूमि का निश्चय ले [अर्थात् अनागम्य, प्रथम-द्वितीय ध्यान या ध्यानान्तर का निश्चय लेकर] नियाम (६. २६ ए) या दर्शन-मार्ग में अवृत्त होता है, वह अवश्य फल विशिष्ट मार्ग को सम्मुख करता है, अन्यथा वह उससे ऊर्ध्व भूमि में उपपन्न हो (चतुर्थ ध्यान या आरूप्य में) ।

[१६८] सुखेन्द्रिय से समन्वागत ( ८६ ) न हो<sup>२</sup> (विभाषा, ६०, ६; ज्ञान-

१. [फलाप्तः फलविशिष्टं मार्गं न लभते यतः ।] अप्रयुक्तो विशेषाय फलस्थोऽ-प्रतिपन्नकः ॥

२. विभाषा, ६०, ६; ज्ञानप्रस्थान, ६, ५—यह निश्चय है कि यह योगी दर्शन-मार्ग से तृतीयध्यानभूमिक एक अनागत सुखेन्द्रिय का लाभ करता है क्योंकि चतुर्थ ध्यान में या ऊर्ध्व उपपन्न हो वह सुखेन्द्रिय से समन्वागत होता है (इस नियम के अनुसार : सुखेन्द्रियेण चतुर्थध्यानाख्योपपन्नः पृथगज्जो न समन्वागतः<sup>३</sup>। आर्यस्तु समन्वागतः, (व्या० ५५.६); क्योंकि यदि उसकी सुखेन्द्रिय साक्षर हो (यथा तृतीय ध्यान या जिससे वह दर्शन-मार्ग में प्रवेश करने के पूर्व समन्वागत था) तो उसने भूमि-संसार से अन्य भूमि में (चतुर्थ ध्यान में) उपपन्न हो उसे त्यक्त किया । यदि वह अब दर्शन-मार्ग से तृतीयध्यानभूमिक अनागत सुखेन्द्रिय का लाभ करता है तो वह फल विशिष्ट मार्ग से भावित होता है । यह उस भूमि का अनागामि फल है जिसमें वह दर्शन-मार्ग का अभ्यास करने के लिए प्रविष्ट है ।—यह पक्ष विभाषा में लिखित है (अस्त्येष विभाषायां लिखितः पक्ष, व्या० ५५.०, १०), किन्तु यह स्थापना-पक्ष नहीं है (सतु न स्थापना पक्षो लक्ष्यते, व्या० ५५.०, १०) : वास्तव में विभाषा में इसके आगे है : 'अपरे आहुः' । यह दूसरे कहते हैं कि एक ध्यान-लाभी जो उस ध्यान से अघर किसी भूमि का निश्चय लेकर नियाम में अवक्रमण करता है, वह १६वें कण में तृ-ध्यानभूमिक अनागामि-फल से और सब अघरभूमिक अनागामि-फल से भी समन्वागत होता है ।

प्रस्थान ६, ५) । हमने उन पुद्गलों की व्यवस्था बनायी है जो भूयोवीतराग होकर या काम-वीतराग होकर नियाम में अवक्रान्त होते हैं । भूयोवीतराग वह है जो कामास क्लेशों के छूटे, सातवें और आठवें प्रकार से विरक्त है । कामवीतराग वह है जो काम से सर्वथा विरक्त है (२.१६ सी, अनुवाद, पृ० १३५) । अब हम उस योगी का विचार करते हैं जो अनुपूर्व है । इस स्थान में निम्न वस्तु व्यवस्थापित होनी चाहिए । जैसे कामधातु में ६ प्रकार के क्लेश उपदिष्ट हैं :

नव प्रकारादोषा हि भूमौ भूमौ तथा गुणाः

मृदुमध्याधिमाम्नाणां पुनर्मृद्वादिभेदतः ॥ ३३ ॥

३३. ए. बी. उसी प्रकार प्रत्येक भूमि में ६ प्रकार के दोष होते हैं ।<sup>१</sup> प्रत्येक भूमि यावत् नैव सन्नानासंज्ञायतन—यथा प्रत्येक भूमि में ६ प्रकार के दोष होते हैं ।

३३ बी. उसी प्रकार ६ प्रकार के गुण होते हैं ।<sup>२</sup>

[ १६६ ] प्रत्येक भूमि में ६ प्रकार के गुण हैं जो उतने ही आनन्तर्य और विमुक्ति मार्ग हैं जो उक्त दोषों के प्रतिपक्ष हैं ।—यह कैसे ?

३३ सी. डी. मृदु आदि का मृदु, मध्य और अधिमात्र प्रकारों में भेद करने से ।<sup>३</sup>

तीन मूल प्रकार हैं—मृदु, मध्य, अधिमात्र । प्रत्येक मृदु, मध्य, अधिमात्र में विभक्त है । इससे ६ प्रकार होते हैं । मृदु-मृदु, मृदु-मध्य, मृदु-अधिमात्र, मध्य-मृदु, मध्य-मध्य, मध्य-अधिमात्र, अधिमात्र-मृदु, अधिमात्र-मध्य, अधिमात्र-अधिमात्र ।

मृदु-मृदु मार्ग अधिमात्र-अधिमात्र क्लेश के प्रहाण करने में समर्थ हैं । इसी प्रकार यावत् अधिमात्र-अधिमात्र मार्ग मृदु-मृदु क्लेश के प्रहाण में समर्थ हैं । क्योंकि यह सम्भव नहीं है कि अधिमात्र-अधिमात्र मार्ग आदितः उत्पन्न हो; क्योंकि यह असंभव है कि अधिमात्र-अधिमात्र क्लेश हो जब अधिमात्र-अधिमात्र मार्ग है ।

१. नव प्रकारा दोषा हि भूमौ भूमौ ।

२. तथा गुणाः ।

३. [मृदुमध्याधिमाम्नाणां [मृदु] मृद्वादिभेदतः ॥]

३३ सी-डी का भाष्य । अमिसमयालंकारालोक में उद्धृत है : भावनामार्गस्थेदानीं प्रकारभेदो द्रष्टव्यः । त्रयो हि मूलप्रकारा मृदुमध्याधिमाम्नास्तेषां पुनः प्रत्येकं मृदुमध्याधिमात्रभेदे क्रियमाणे नव प्रकारा भवन्ति..... शुक्लारब्ध धर्मा बलवन्तो दुर्बलास्तु कृष्णाः । अधिकमृदुकेनाप्यार्यमार्गेणानादिसंसारपरंपराप्यायितानां अधिमात्र क्लेशानाम् उन्मूलनात् । बहुकालसर्ववित्तदोषाणां त्रिवृत्कर्मनिष्कर्मणावत् क्षणिकालपप्रदीपमहातमोघातवच्चेत्याचार्य वसुबन्धुः ।

यथा जब एक वस्त्र का प्रक्षालन करते हैं, तो स्थूल धब्बे पहले और सूक्ष्म धब्बे पश्चात् प्रक्षालित होते हैं; यथा महातम का घात अल्पप्रदीप से होता है और अल्पतम के विनाश के लिए महानदीप की आवश्यकता है। यह दृष्टान्त-योग है।<sup>१</sup>

एक क्षणिक, मृदुक आर्यमार्ग भी अधिमात्र क्लेशों के उन्मूलन में समर्थ है जो अनादि संसार में स्वहेतुपरम्परा से बाधायित होते हैं।

[२००] यह मार्ग मूल सधर्मिणी क्लेश-प्राप्ति का छेद करता है—क्योंकि शुक्ल धर्म बलवान् और इसके विपक्ष कृष्ण धर्म दुर्बल होते हैं।<sup>२</sup>

यथा बहुकाल से संवधित वातपित्तादि दोष का एक वर्ष त्रिवृत् (त्रिवृत्कर्ष) ने निष्कर्षण होता है, यथा एक क्षणिक और अल्पप्रदीप से महातम का घात होता है।

अतः भावनाहेय क्लेशों के ६ प्रकार हैं :

अक्षीणा भावनाहेयः फलस्थः सप्तकृत्परः ।

त्रिवृत्विधमुक्तस्तु द्वित्रिजन्मा कुलं कुलः ॥ ३४ ॥

३४ ए-वी. फलस्थ जिसके भावनाहेय अक्षीण हैं, सप्तकृत् परम है।<sup>३</sup> जिस फलस्थ ने भावनाहेय क्लेशों के एक प्रकार का भी प्रहाण नहीं किया है—वह स्रोत-आपन्न है। क्योंकि उसका अधिक से अधिक सात बार जन्म हो सकता है, इससे आगे नहीं—इसलिए ‘सप्तकृत्-परम’ है। क्योंकि कोई ऐसा आत्यन्तिक नियम नहीं है कि उसके सात जन्म होते हैं, इस लिए ‘परम’ कहते हैं।—सूत्र के इस वाक्य ‘सप्तकृत् परमः’ का अर्थ इस प्रकार है : “उसका अधिक से अधिक सात बार जन्म होता है।” ‘परमः’ शब्द अर्थ-प्रकर्षण है।

१. एष दृष्टान्तयोगः—अर्थात्, : दृष्टान्तयुक्तिर्दृष्टान्तयोगः दृष्टान्तसकार इत्यपरे । तदेवम् अनयायुक्त्या अनेन वा प्रकारेणान्योऽपि दृष्टान्तो वक्तव्य इति सूचयति । अन्यथा ह्येष दृष्टान्त इत्येव ह्येतात् (भ्या० ५५०, ३३) तिब्बती अनुवादः एषदृष्टान्तप्रकारः, ह्ये नत्संगः—दोष और गुणों का ऐसा सम्बन्ध है।

२. मिलिन्ध, ८३, २६० से तुलना कीजिये।

३. [अक्षीणभावनाहेय फलस्थः सप्तकृत्परः।]

सहान्युत्पत्ति ४६, २; = सप्तकृत्परमः । इस सूत्र के पद ‘सप्तकृत्परमः’ का अनुवाद हमारे भाष्य में है। ‘सप्तकृत्परमः’ = पर अंगुत्तर, १.२३३; ४.३८१; विमुद्धिमम ३०६; नेत्तिककरण, १६८, १८६; नीचे, पृ २०२, टि० ४।

सप्तकृत्परमं जन्मास्थेति सप्तकृत्यो जन्म प्रकर्षणास्थ । नातः परमित्यर्थः (भ्या० ५५१, १०) ।

स्रोत-आपन्न : नदी (स्रोतस्), निर्वाण-नदी, मार्ग, क्योंकि नदी से जाना होता है (गम्यते)<sup>१</sup>। जो योगी वहाँ प्रविष्ट है, वहाँ पहुँच गया है, उसे 'स्रोत-आपन्न' कहते हैं।<sup>२</sup>

[ २०१ ] दोष—वहाँ प्रवेश कैसे करते हैं ? क्या आद्य मार्ग के लाभ से ? उस अवस्था में अष्टमक आर्य भी स्रोत-आपन्न होगा। क्या आद्य फल के लाभ से ? उस अवस्था में भूयोवीतराग और कामवीतराग भी स्रोत-आपन्न होंगे जब वह आद्य फल का लाभ करते हैं। किन्तु आपने कहा है कि यह यथाक्रम सकृदागामी और अनागामी हैं। (६. ३० बी-डी)।

हमारा परिहार है कि "आद्यफल के लाभ से योगी स्रोत-आपन्न होता है। किन्तु यहाँ वह फल अभिप्रेत नहीं है जिसका कोई योगी प्रथम लाभ कर सकता है, किन्तु उस फल से आशय है जिसका प्रथम लाभ सर्व प्राप्त करता है।"

किन्तु, किस कारण वही स्रोत-आपन्न कहलाता है, अष्टमक नहीं; वह भी आर्यमार्ग के स्रोत में आपन्न है।

क्योंकि १६वें क्षण में योगी मार्गज्वयज्ञान क्षण में वह (१) प्रतिपन्नक मार्ग जो पंचदशक्षण स्वभाव है और फलमार्ग दोनों का लाभ करता है; (२) दर्शन-मार्ग और भावना-मार्ग दोनों का लाभ करता है और [१७ वी] (३) उसका सकल 'स्रोत', अर्थात् सकल मार्ग जिसमें १५वाँ क्षण संगृहीत है, अभिसमय होता है।

वैभाषिकों<sup>३</sup> का कहना है : सांप्रतिक भव से अन्य स्रोत-आपन्न के मनुष्यों में सात उपपत्तिभव, सात अन्तराभव (३१०) होते हैं। इसी प्रकार उसकी उत्पत्ति देवों में होती है। अर्थात्, २८ भवों में उसकी उत्पत्ति होती है, क्योंकि सर्वत्र भवसप्तक है (भवसप्तक सामान्यात्)।

१. तेन मार्गेण निर्वाणगमनादित्यर्थः। स्रोतसा हि लोके गम्यते।

२. शुभानवाङ्ः 'आपन्न' का अर्थ है जो प्रथम बार लाभ करता है।

परमार्थ : यदि एक पुद्गल-स्रोत को प्राप्त होता है तो उसे 'स्रोत-आपन्न' कहते हैं।

३. अष्टमक—फुकुआङ् दो अर्थ देते हैं : १. स्रोत-आपन्न-फल-प्रतिपन्नक, २. दुःखे धर्मज्ञान क्षान्ति से समन्वागत पुद्गल। महावस्तु, १.१२०, ६; १६५, ८ (अष्टमकादिका पुद्गला यावदहंत-पुद्गला)।

'अष्टमक' पर विवाद, कथावत्थु, ३.५-६।

४. महींसासकों का विचार है कि स्रोत-आपन्न (अधिक से अधिक) सात बार उपपन्न होता है; Tch'eng-cha-luen (नञ्जियो १२७४) १४ जन्म मानते हैं : वह अन्तराभव नहीं मानते। सर्वास्तिवादी और महायान के अनुसार २८ जन्म।

उत्तरावधिकों का मत है कि स्रोत-आपन्न अवश्य बार जन्म लेता है, कथावत्थु १२.५।

[२०२] इसलिए योगी को 'सप्तकृत् परम' कहते हैं। यथा—एक भिक्षु 'सप्तस्थान कुशल'<sup>१</sup> कहलाता है यदि वह 'ममकों' को जानता है; यथा—एक वृक्ष 'ममपर्णी' कहलाता है क्योंकि उसकी पत्रिका-पत्रिका में सात पत्ते होते हैं।<sup>२</sup>

आक्षेप—किन्तु सूत्र में उक्त है कि 'यह सर्वथा असम्भव है कि दृष्टि-सम्पन्न<sup>३</sup> पुद्गल ऽवै भव का उत्पाद करे।' और यह वचन वैभाषिक-नय के विरुद्ध है।

इनका उत्तर है कि नहीं, क्योंकि इस वचन का यह अर्थ होना चाहिए : "वह एक ही गति (एकस्थां गतो, व्या० ५५२, १७) में ऽवै भव का उत्पाद नहीं करता" अथवा यदि इस सूत्र को अक्षरशः लेना है (यथा स्तं वा कल्प्यमाने, व्या० ५५२, १७) "देव और मनुष्यों में सात बार संसरण, संघावन कर वह दुःख का अन्त करता है" तो सूत्र में केवल देव मनुष्य का वचन होने से यह परिणाम होगा कि देव और मनुष्य उपपत्ति के पूर्व अन्तराभव भी न होंगे।

[२०३] किन्तु चोदक कहता है—यदि अर्थ यह है कि "वह एक ही गति में आठवें

१. कथं च भिक्षवो भिक्षुः सप्तस्थानकुशलो भवति । रूपं यथाभूतं प्रजानाति रूप-समुदयं रूपनिरोधं रूपनिरोधमाभिनीं प्रतिपदं रूपस्यास्वादम् आदीनवं निःसरणं यथाभूतं प्रजानाति—इसी प्रकार अन्य चार स्कन्ध । किन्तु सप्त कुशल गिने जाते हैं, ३५ नहीं।

हम संयुक्त, ३.१६०-१ से तुलना कर सकते हैं यद्यपि बहुत अन्तर है।

२. नीचे ६.५४ डी. देखिये।

३. पुग्गलपञ्चति, २६।

४. अष्टमं भवम् अभिनिर्वर्तयति; तुत्तनियात्, २३०; सुद्धक पाठ, ६.६ से तुलना कीजिये : ये जरियसच्चानि विभावयन्ति.....न ते भवं अट्ठममादिपन्ति —कोश ४, अनुवाद, पृ० २०३।

विभाषा, ४६, १६—"स्रोत-आयत्न के केवल सात भव क्यों होते हैं ?" "न कम, न अधिक। — पार्श्व कहते हैं : यदि कम हो, यदि अधिक हो तो सन्देह उत्पन्न होगा, उसके सात भव होते हैं, यह धर्मलक्षण के विरुद्ध नहीं है और इसमें कोई दोष नहीं है। ..... पुनः कर्म के बल से उसके सात भव होते हैं; आर्य-मार्ग के बल से वह अष्टम भव का ग्रहण नहीं करता। यथा सत्यपदाशीर्षिष से दष्ट पुद्गल महाभूतों के बल से सात पद चलता है और विष के बल से ऽर्वा पग नहीं रखता। पुनः यदि उसके ८ भव होते तो अपने आठवें भव में वह आर्य-मार्ग से समन्वागत न होता क्योंकि मार्ग की धर्मता ऐसी है कि यह कामघातु के ऽवै काय को निश्चय नहीं बन सकता"।

५. संयुक्त, ६, १६ : सप्तकृत्वो देवांसु मनुष्यांसु संसृत्य संघाव्य दुःखस्यान्तं करोति ५.४३ सी. पर व्याख्या। नीचे, पृ० १०४-५।

भव का उत्पाद नहीं करता” तो भवाग्रपरम (६.३८)<sup>१</sup> प्रकार का ऊर्ध्व-स्रोतस् एक ही गति में ८ बार कैसे उपपन्न होता है ? वैभाषिक उत्तर देता है कि जो वचन अष्टम भव का प्रतिषेध करता है, उसकी अभिसन्धि केवल कामधातु के अष्टम भव से है।

किन्तु, यहाँ कौन सूत्र और कौन युक्ति ज्ञापक है जिससे इस वचन की अभिसन्धि केवल कामधातु से होती है ? और कौन-सा ज्ञापक है जिससे सिद्ध होता है कि आर्य सात बार देवों में, सात बार मनुष्यों में, न कि दोनों में मिलाकर सात बार संसरण करता है। सूत्र के ये शब्द हैं : ‘देवों में और मनुष्यों में सात बार संसरण कर।’

काश्यपियों का पाठ इस प्रकार है : ‘सात बार देवों में, सात बार मनुष्यों में संसरण कर (सप्तकृत्वो देवान् सप्तकृत्वो मनुष्यान्)।’ अतः इसमें अभिनिवेश न होना चाहिए। (नात्राभिनिवेशव्यम्, व्या० ५५३, २०)।<sup>२</sup> जो मनुष्य-भाव में स्रोतापन्न होता है, वह निर्वाण के लाभ के लिए मनुष्यों में उत्पन्न होता है। जो देवभाव में स्रोत-आपन्न होता है, वह निर्वाण के लाभ के लिए देवों में उत्पन्न होता है। स्रोत-आपन्न आठवें बार क्यों नहीं उत्पन्न होता ?—क्योंकि उतने काल में, भवों में, सन्तति-परिपाक अवश्य होता है। तज्जातीय मार्ग है। यथा—सप्तपदाशीविष के विष की ऐसी जाति है कि दृष्ट पुरुष सप्त पद जाकर मृत होता है; यथा—चातुर्यक-ज्वर की ऐसी रोग-जाति है कि यह चौथे दिन ही होता है। (पृ० २०२, टि० ४ देखिए)।

[ २०४ ] वह कम काल में निर्वाण का लाभ नहीं करता, क्योंकि सात संयोजन अवशिष्ट हैं; दो अवरभागीय, अर्थात् कामच्छन्द और व्यापाद, ५ ऊर्ध्वभागीय, अर्थात् दो राग (रूप धातु और आरूप्य धातु) औद्धत्य, मान, मोह (५.४३)।

क्योंकि यद्यपि वह [सकृदागामिन् के अनागामिन् के] आर्य-मार्ग को सम्मुख करता है, तथापि वह इस अन्तर में, भवसप्तक में विपच्यमान कर्मों के बल से निर्वाण नहीं प्राप्त करता है। जिस काल में उसे निर्वाण प्राप्त करना है, यदि उस काल में बुद्ध का अनुत्पाद हो तो वह गृह में अर्हत्व की प्राप्ति करता है, किन्तु वह पश्चात् गृह में नहीं रहता : धर्मता

१. अकनिष्ठम प्रकार के ऊर्ध्वस्रोतस् के लिए भी ऐसा ही है, ६.३७ बी.

२. यह भी स्पष्ट है कि वचन की अभिसन्धि कामधातु से है क्योंकि इसमें मनुष्य-गति का उल्लेख है।—मगवत् में आनन्द की अधिभुक्ति और श्रद्धा होने के कारण वह सात बार देवों का अधिराज और सात बार जम्बुद्वीप का राजा होता है—अंगुत्तर, १.२९८, किन्तु वह स्रोत-आपन्न नहीं है।

३. यह हेतु विपाषा से नहीं है (जापानी संपादक को टिप्पणी) और संभवतः इसे अहेतु मानते हैं। (व्याख्या, ५५३, २६)



के बल से अर्थात् अशैक्ष मार्ग के सामर्थ्य से वह भिक्षु लिख से युक्त होता है ।<sup>१</sup> दूसरों के अनुसार वह बाह्यक भिक्षु के लिए से युक्त होता है ।

स्रोत आपन्न को अविनिपातधर्मा जो अपाय में पतित होने के अवध्य है क्यों कहा है ?<sup>२</sup>

[ २०५ ] क्योंकि वह अपायगामिक कर्म उपचित नहीं करता; क्योंकि अपाय-गामिक पूर्व उपचित कर्म के विपाक-दान में उसकी सन्तति का वैगुण्य है—इसका कारण यह है कि प्रयोग-शुद्धि और त्रिरत्न के प्रति आशय-शुद्धि के कारण उसकी सन्तति बलवान् कुशल मूलों से अधिवासित है ।<sup>३</sup>

जिस पुद्गल ने नियतवेदनीय अपायगामिक कर्म उपचित किये हैं वह क्षान्ति का भी उत्पाद नहीं करता (६.१८) अनाश्रयमार्ग का क्या कहना ?<sup>४</sup> इसे एक श्लोक से उप-

१. विभाषा में इसका उत्त्थेस नहीं है (जापानी संपादक की टिप्पणी)—कदाचित् यह आर्य भ्रष्ट होता है (इतिपब्बज्जा) ।

वासिलीफ, २४८, एवं तत्पश्चात् मिनयेफ, Recherches, २२०, ने वसुमित्र को ठेक नहीं समझा है : “सर्वास्तिवास्त्रियों के अनुसार यह नहीं कह सकते कि फलचतुष्टय का लाभ [केवल] भिक्षु लिख से होता है....” । अनुवाद इस प्रकार होना चाहिये : “कोई आत्यन्तिक नियम नहीं है कि चार धामन्य फल का लाभ एक-दूसरे के अनन्तर हो, जो लौकिक मार्ग से वैराग्य लाभ कर न्याय में अवक्रान्त होता है वह सकृदामामी या अनामामी [स्व-वैराग्य के स्वभाव के अनुसार] होता है ।” (यथा ६.३० बी-डी में व्याख्यान है) । वृत्ति और फल-लाभ पर, कोश ४. अनुवाद पृ० ६६, टि० देखिये; रोज़ डेविड्स, टायलाय्स, ३.१ (बिब्लिओग्राफी)

२. बीघ, ३.१०७ : अयं पुग्गलो यवानुसिट्ठं तथा पट्टिपज्जमानो तिग्गं संयोजनानं परिकखया सोतापन्नो भविस्सति अविनिपात-धम्मो निपत्तो बोधिमरायणोति ।—अंगुत्तर, १.२३३ : सो तिग्गं संयोजनानं परिकखया सत्तमखत्तु परमो होति । सत्तमखत्तु परमं देवे च मनु से च सन्धावित्था संसारित्वा दुक्खस्स अन्तं करोति । अन्यत्त ‘दुक्खस्सन्तकरो होति’ (पुग्गलज्जन्ति) । व्याख्या (५५४,५) के अनुसार संस्कृत सूत्र में पठित है : स्रोत आपन्नो जलत्थविनिपातधर्मा नियतं संबोधिपरायणः । सप्तकृत्वः परमः सप्तकृत्वो देवांसव मनुष्यांसव संघाव्य संसृत्य दुःखस्यान्तं करोति ।

३. तत्प्राप्तिकर्मानुपचयत् प्रयोगाशयशुद्धितो बलवत् कुशल-मूलाधिवासनादुपचित-विपाकदानबैधुयान्च सन्ततेः । चरित-विशुद्धि (प्रयोग); आर्यकान्त शील ( शीलानि ); आशय-विशुद्धि० : अवैत्य प्रसाद (६.७३ बी) ।

४. ‘क्षान्ति’ का अर्थ प्रयोग के विषय में ‘चित्त’ भी हो सकता है (व्या० ५५४, २०) ।

उशित करते हैं : “अबुध अल्प पाप भी करके अधोगति को प्राप्त होता है, बुध महापाप भी करके अपाय का त्याग करता है। थोड़ा भी लोहा पिण्ड रूप में जल में डूब जाता है, और वही लोहा प्रभूत भी क्यों न हो, पात्र के रूप में तैरता रहता है।”<sup>१</sup>

सूत्र में इस वाक्य का व्यवहार है : “लोट आपन्न दुःख का अन्त करता है (दुःखस्यान्तं करोति)।” ‘दुःख के अन्त’ से क्या आशय है ?—जिस दुःख के परे दुःख नहीं हैं।<sup>२</sup> इसका अर्थ है कि आर्य दुःख को अप्रतिसन्धिक करता है (अप्रतिसन्धिकं दुःखे करोति, व्या० ५५५, २३) अथवा दुःख का अन्त निर्वाण है। निर्वाण को कैसे ‘करता है’ (करोति) ?<sup>३</sup> निर्वाण-प्राप्ति के विवन्ध के [२०६] अपनयन से (तत्प्राप्तविवन्धापनयनात्, व्या० ५५५, २४) : [यह विवन्ध श्लेश प्राप्ति या उपाधि है]। यथा लोक में कहते हैं : “आकाशं कुरु, मण्डपं पातय।”

लोट आपन्न से अन्य ऐसे पुद्गल है जो अधिक-से-अधिक एक बार जन्म लेंगे : वह पृथग्जन जिसका सन्तान परिपक्व है (परिपक्वसन्तानः) किन्तु नियत नहीं है : यह पृथग्जन इसी जन्म में या अन्तराभवादि में निर्वाण का लाभ कर सकता है। अतः यहाँ उसके सम्बन्ध में नहीं कहा है।

१. व्याख्या की सहायता से श्लोक का उद्धरण हो सकता है :

कृत्वाबुधोऽल्पमपि पापमधः प्रयासि ।

कृत्वा बुधो महवपि प्रजहात्यनर्थम् ।

लोहं जलेऽल्पमपि मज्जति पिण्डरूपं ।

पात्रीकृतं महवपि प्लवते तदेव ॥ (व्या० ५५४, २५)

४.५० पर टिप्पणी देखिये—ऐसी ही उपमा मिलिन्ध में है, अंगुत्तर १.२५० में : एक लवण-खण्ड कीड़ जल की सारा कर देता है किन्तु गंगा को नहीं करता।

२. यस्मात् परेण दुःखं नास्तीति यस्माद् दुःखात् परेण दुःखं नास्ति भवान्तरसंगृहीतं स दुःखस्यान्तो दुःखावसानमित्यर्थः । (व्या० ५५५, २०) ।

३. विभावा, २८, १८—इसे निर्वाण कहते हैं (१) श्लेशों के निरोध से (श्लेश निरोधात्), (२) अग्नित्रय (राग, द्वेष, मोहाग्नि) के उपरम (निर्वाण) से, (३) लक्षण-त्रय के निरोध से (निःसंदेह ३ संस्कृत लक्षण, कोश—२.४५), (४) मल-विसंयोग (विशेष) से, (५) गति-विसंयोग से, (६) क्योंकि वन=घना जंगल, निस्=निःसरण....., (७) क्योंकि वन=सर्वसंसार-दुःख, निस्=अतिक्रम, निर्वाण सर्वसंसार-दुःख का अतिक्रम। और भी ६ व्याख्यान हैं। निर्वाण शब्द का निर्वचन ई० सेनार्ट, निर्वाण (अलबम कर्न, १६०३, पृ० १०१) : पाणिनि ८.२५० गोल्डस्टुकर, २२६,); धम्मपद, २८३, ३४४; विमुद्धिमग, २६३; कम्पेण्डियम, १६८ ।

जिस फलस्थ ने भावनाहेय क्लेशों का एक प्रकार भी विनष्ट नहीं किया है वह जैसा हमने देखा है 'सप्तकृत्वः परम' है ।

३४ सी-डी. तीन या चार प्रकार से विमुक्त, जिसके दो या तीन जन्म और होंगे, कुलं कुल है ।<sup>१</sup>

स्रोत आपन्न कुलं कुल होता है : (१) क्लेश प्रहाण की दृष्टि से, कामधातु के क्लेशों के तीन या चार प्रकार के प्रहीण होने से, (२) शब्देन्द्रियादि की दृष्टि से, इन क्लेशों के प्रतिपक्षभूत अनास्रव दृष्टियों के लाभ से; (३) भवों की दृष्टि से,

[ २०७ ] क्योंकि उसके केवल दो या तीन जन्म और हैं ।<sup>२</sup>

कारिका में इनमें से केवल दो हेतु का ग्रहण है, क्योंकि स्रोत आपन्न फल-लाभ के पश्चात् क्लेशों का प्रहाण करता है । इससे बिना कहे ही यह सिद्ध होता है कि तत्प्रतिदक्ष अनास्रव इन्द्रियो का उसको लाभ होता है । किन्तु जन्म-संख्या सूचित है : वास्तव में स्रोत आपन्न फल के लाभ के पश्चात् आर्य सकृदागामित्व, अनागामित्व, अर्हत्व के लिए भ्रम्य है और इस कारण उसकी जन्म-संख्या कदाचित् बहु, कदाचित् अल्प होती है ।

जो स्रोत आपन्न पाँचवें प्रकार का प्रहाण करता है वह कुलंकुल क्यों नहीं ?— क्योंकि जब पाँचवाँ प्रकार प्रहीण होता है तो छठे प्रकार का भी अवश्य प्रहाण होता है और इसलिए आर्य सकृदागामी होता है । वास्तव में एक क्लेश-प्रकार उसके फल-लाभ में विघ्न उपस्थित करने में समर्थ नहीं है, यथा एक वीचिक (६.३६ ए-सी.) का होता है : इसका कारण यह है कि यह आर्य अपूर्व फल का लाभ कर धातु का अतिक्रम नहीं करता<sup>३</sup> ।

१. [प्रकारत्रिचतुर्मुक्तो] द्वित्रिजन्मा कुलंकुलः ।

पाठभेदः द्विजन्मा, पाणिनि, २.२.२५, ५.४.७३ के अनुसार, 'कोलंकोल' पर अंगुत्तर, १.२३३, ४.३८१, पुगलपञ्चति, १६ (तिष्णं संयोजनानं परिकल्पया कोलं कोलो होति द्वे वा तीणि वा कुलानि संघावित्वा.....) । - नेतिघकरण, १८६ के अनुसार 'कोलं कोल, बर्शनमागं में है ।—विमुद्धिमग्न, ७०६ (अग्निसमय और मध्येन्द्रिय)

२. व्याख्या (५५६, १५) के अनुसार : "जो स्रोत आपन्न एक या दो प्रकार से मुक्त है वह क्या होता है ?—कुल का कहना है कि वह कुलंकुल होता है । कारिका में 'त्रिचतुर्विधमुक्त' का ग्रहण उदाहरणार्थ है अथवा पाँचवें प्रकार के प्रहाण को वर्जित कर परिमाण सूचित करने के लिए है ।—दूसरों का कहना है कि वह पञ्च-वदजन्मा होता है ।"

३. 'एक वीचिक' जिसने अष्टम क्लेश-प्रकार को प्रहीण किया है नवम प्रकार का अवश्य प्रहाण नहीं करता जो अनागामि-फल का प्रदान करने वाला है और जिसमें : काम धातु का अतिक्रम (धात्वति-क्रम) होता है । नवाँ प्रकार फल में विघ्न उपस्थित करने में समर्थ है (फलं विघ्नयितुं समर्थ) । छठे प्रकार का ऐसा नहीं है क्योंकि सकृदागामिन्, स्रोत आपन्न के समान काम धातु का अतिक्रम नहीं करता ।

कुलंकुल दो प्रकार का है<sup>१</sup> : (१) देवकुलंकुल, वह आर्य जो देवों के दो या तीन कुलों में संसरण कर उसी देव-निकाय में या अन्यत्र परिनिवृत्त होता है<sup>२</sup>; (२) मनुष्य कुलंकुल, वह

[ २०८ ] आर्य जो मनुष्यों में दो या तीन कुलों में संसरण कर इस द्वीप में या किसी अन्य द्वीप में परिनिवृत्त होता है ।

यही फलस्थ

आपन्नप्रकारणो द्वितीय प्रतिपन्नकः ।

क्षीणवृष्टप्रकारस्तु सकृदागाम्यसी पुनः ॥३५॥

३५ ए-बी. जिसने यावत् पाँच प्रकार का घात किया है द्वितीय में प्रतिपन्नक है ।<sup>३</sup>

जिस फलस्थ ने एक से यावत् पाँच क्लेश-प्रकार का ग्रहाण किया है वह द्वितीय फल में प्रतिपन्नक है ।

३५. सी-डी. छठे प्रकार का क्षय कर वह सकृदागामी है ।<sup>४</sup>

वह द्वितीय फल का लाभ करता है । सकृदागामिन् देवों में उपपन्न हो मनुष्यों में पुनरुपपन्न होता है और उसका कोई उत्तर जन्म नहीं होता इसलिए उसकी यह संज्ञा है ।

सूत्र वचन है कि राग-द्वेष-मोह के तनुत्व से सकृदागामिन् होता है क्योंकि केवल तीन मूढु-क्लेश-प्रकार अवशिष्ट रह जाते हैं । (मूढुधिमाल, मूढुमध्य, मूढुमूढु) ।<sup>५</sup>

यह सकृदागामि-फल में स्थित,

१. इन दो प्रकारों का उल्लेख धर्म संग्रह, ९०३ में है ।

२. अर्थात् "त्रायस्त्रिंश देवों में सत्य-दर्शन कर, दो या तीन कुलों में संसरण कर (संसृत्य) वह त्रायस्त्रिंशों में या चातुर्महाराज-कायिकादि में परिनिवृत्त होता है ।"

३. यावत् पंचप्रकारणो द्वितीये प्रतिपन्नकः ।

४. = [क्षीणवृष्टप्रकारस्तु सकृदागाम्यसी भवेत् ॥]

५. संयुक्त, २६, १ : त्रयाणां संयोजनानां ग्रहाणां राग-द्वेष-मोहानां च तनुत्वात् सकृदागामी भवति (अंगुत्तर, १.२३३, ४.३८० पुग्गलपञ्जत्ति, १६ से तुलना कीजिये) ।— नीचे ६.५३ सी-बी. में उद्धृत सूत्र सत्य दर्शन से सत्कायदुष्टि, शीलव्रत, और विचिकित्सा का ग्रहाण; भावनाहेयक्लेशों का तनुत्व ।

क्षीणसप्ताष्टदोषांश एकजन्मेक वीचिकः ।

तृतीय प्रतिपन्नश्च सोऽनागामिनवक्षयात् ॥३६॥

३६ ए-सी. सात या आठ दोषांश का क्षय-कर, एक जन्म; एक वीचिक है; यह तृतीय फल में प्रतिपन्न भी है ।<sup>१</sup>

[ २०६ ] यह सकृदगामी तीन कारण से एक वीचिक होता है (१) क्योंकि वह सात-आठ क्लेश-प्रकार का ग्रहाण करता है; (२) क्योंकि वह तत्प्रतिपक्ष इन्द्रियों का लाभ करता है; (३) क्योंकि वह एकजन्मा है ।

इसका एक क्लेश-प्रकार नवम प्रकार, क्यों फलान्तर के लाभ में विघ्न उपस्थित करता है ? क्योंकि इस फल के लाभ में अन्य धातु (रूप धातु) में समतिक्रम होता है । हमने पूर्व कहा है (४.१०७) कि तीन अवस्था में कर्म विघ्न उपस्थित करते हैं, वह क्षान्ति और अनागामिता और अर्हत्त्व के लाभ में आवरण है । जैसे कर्म की यैमे क्लेश की योजना है क्योंकि अक्रम से अभिप्राय है जहाँ-जहाँ कर्म के विपाक-फल और क्लेश के निष्यन्द-फल (२.५६) का सम्मुखीभाव होता है ।

‘वीचि’ का अर्थ अन्तरा, व्यवधान है । —इस आर्य का निर्वाण एक जन्म से व्यवहित है । अथवा इसका अनागामि-फल एक क्लेश-प्रकार से व्यवहित है । इसलिए इसे एक वीचिक कहते हैं । सात या आठ क्लेश-प्रकार का ग्रहाण कर वह तृतीय फल में प्रतिपन्नक है । जो पूर्व लौकिक मार्ग से तीन या चार प्रकार से मुक्त है अथवा जिसके सात या आठ [काम के] प्रकार क्लेश-क्षीण हैं और जिसने फल का [यथायोग स्रोत आपन्न या राकृदागामी फल का] लाभ किया है वह भी उस समय तक कुलंकुल नहीं होता, एक वीचिक नहीं होता जब तक वह फल विशिष्ट मार्ग का सम्मुख नहीं करता (यावत् फलविशिष्टो मार्गो न सम्मुखी कृतः, व्या० ५५७, २३) : जब तक तत्प्रतिपक्ष अनास्रव इन्द्रियों का उसमें अभाव होता है (६.३२ बी-सी.) ।

३६ डी. क्षेपे प्रकार के क्षय से वह अनागामी होता है ।<sup>२</sup>

यह फलस्थ कामावचर-क्लेश के नवें प्रकार मृदु-मृदु क्लेश के ग्रहाण में अनागामी होता है क्योंकि

[ २१० ] उसकी कामघातु में पुनः उपपत्ति नहीं होगी सूत्र वचन है कि पाँच अवर-

१. क्षीणसप्ताष्टदोषांश एकजन्मेक वीचिकः । [प्रतिपन्नकस्तृतीये] व्या, ५५७, ६:

‘एक वीचिक’ वासिसूत्रियों का ‘एक वीजिन्’ है । यह सकृदागामिन् से अघर है । — विसुद्धिमग, ७०६ (अभिसमय और तीक्ष्णेत्रिय) ।

२. = [सोऽनागामी नवक्षयात् ॥] (व्या ५५७, २८)

भागीय संयोजनों के प्रहाण से अनागामी होता है (५.६५ ए-सी.) अनागामी से प्रहीण सब संयोजनों का एकत्व व्यवस्थापित कर पूरी संख्या होती है (प्रहाण संकलनात्), (५.७० ए-बी.) । उसने यथायोग दो या तीन संयोजन पूर्व प्रहीण किये हैं ।<sup>१</sup>

सोऽन्तरोत्पन्नसंस्कारा संस्कारपरिनिवृत्तः ।

ऊर्ध्वस्रोताश्च स ज्ञाने व्यवकीर्णोऽकनिष्ठमः ॥३७॥

३७ ए-सी. इस अनागामी की परिनिवृत्ति अन्तरा में, उत्पन्न होकर संस्कार से, संस्कार के विना और ऊर्ध्वस्रोतस् होती है ।<sup>२</sup>

अन्तरा परिनिवृत्ति का अर्थ है जिसका निर्वाण (परिनिवृत्ति) अन्तरा में, अन्तराभव में; (३.१०, १२) होता है । अन्व आख्याओं का भी इसी प्रकार व्याख्यान है : जिसका निर्वाण उत्पन्न होकर (उत्पन्नस्य)<sup>३</sup> संस्कार [ से ]<sup>४</sup>, संस्कार के विना, होता है । अनागामी पंच प्रकार का है : अन्तरापरिनिर्वायी, उपपद्यपरिनिर्वायी, साभिसंस्कार-परिनिर्वायी, अनभिसंस्कारपरिनिर्वायी, ऊर्ध्व-स्रोतस् ।

१. जो योगी आनुपूर्विक फल-लाभ करता है वह सत्काय दृष्टि, शीलव्रतपरामर्श और विचिकित्सा इन तीन संयोजनों का दर्शन-मार्ग से प्रहाण कर स्रोत आपन्न होता है : पश्चात् भावनामार्ग से कामच्छन्द और व्यापाद का प्रहाण कर अनागामी होता है । काम-चीतराग अर्थात् जिसने नियाम में अवक्रान्त हो भावना के लौकिक मार्ग से कामच्छन्द और व्यापाद का प्रहाण किया है वह दर्शन मार्ग से सत्कायदृष्टि शीलव्रतपरामर्श और विचिकित्सा का प्रहाण कर अनागामी होता है ।

२. = [सोऽन्तरोत्पन्नसंस्कारा संस्कारपरिनिवृत्तिः । ऊर्ध्वस्रोताश्च]

अंगुत्तर ४.७०, ३८० देखिये (संस्कृत संस्करण के लिए व्याख्या, ३.१२ डी० कॉसमालोजी बुद्धीक, १३८) संयुक्त, ५.२०१ पुग्गल पञ्जति १६-१७, ७० विसुद्धिमग, ६७७, कम्पेण्डियम, ६६, १४६ ।

'उपपद्यपरिनिर्वायिन्' (=कारिका का उत्पन्न परिनिवृत्ति) पालि 'उपहृच्च' 'उपपज्ज परिनिब्बायिन्' के अनुरूप है : कथावत्थु, ४.२ कॉसमालोजी बुद्धीक, २३५ देखिये ।

३. उत्पन्नस्येति (व्या ५५८, ४) यशोमित्र इस पाठ का 'अन्यपदार्थे बहुव्रीहिः' इस नियम के अनुसार विरोध करते हैं । लेखक ने यहाँ ए-कार को छोड़ दिया है (लेख के नैकारोऽञ्च विनाशिनः, व्या० ५५८, ६)

शुद्धपाठ 'उत्पन्नेऽस्य' होना चाहिये । उत्पन्ने जन्मनि परिनिवृत्तिरस्येति उत्पन्नपरिनिवृत्तिः । — इसके अनन्तर एक लम्बा विवाद है ।

४. तिब्बती भाषान्तर में नहीं है; परमार्थ ने दिया है ।

पहला वह है जो अन्तराभव में [ रूपधातु में वर्तमान होकर] निर्वाण का लाभ करता है (परिनिर्वाति) ।<sup>१</sup>

[ २११ ] दूसरा उत्पन्न मात्र हों शीघ्र ही<sup>२</sup> सोपधिशेष निर्वाण से निर्वाण प्राप्त करता है क्योंकि वह अभियुक्त [वीर्यबल] है और मार्गवाही है अर्थात् अभिसंस्कार के बिना उसका सम्मुखी भाव होता है । (अभियुक्त बहिर्मार्गत्वात्, व्या०, ५५८, १८), अन्य आचार्यों के अनुसार वह निरुपधिशेष निर्वाण से प्रथम अनागामी के सदृश परिनिर्वृत्त होता है, (परिनिर्वाति) अर्थात् अर्हत्व प्राप्त कर आयु को परिसमाप्ति के बिना वह परिनिर्वृत्त होता है । यह मत अयुक्त है क्योंकि इस द्वितीय अनागामिन् का आयुहसर्ग में वशित्व नहीं है और इसका कारण यह है कि यह वशित्व केवल उसी को होता है जो प्रान्त प्रान्तकोटिक चतुर्थ ध्यान से (२.१० ए, ७:४१ ए-सी) समन्वागत होता है ।<sup>३</sup> इस प्रकार का ध्यान केवल तीन द्वीप के मनुष्यों में होता है किन्तु यह अनागामी रूपधातु में उपपन्न है ।<sup>४</sup> तीसरा अनागामी उत्पन्न होकर प्रयोग को प्रतिप्रश्न किये बिना (अप्रतिप्रश्न प्रयोग, व्या०, ५५६, ५) परिनिर्वृत्त होता है क्योंकि वह वीर्यवान् है; वह अभिसंस्कार के साथ परिनिर्वृत्त होता है क्योंकि मार्गवाही नहीं है ।<sup>५</sup>—चतुर्थ अनागामी बिना अभिसंस्कार के परिनिर्वृत्त होता है क्योंकि उसमें अभियोग का अभाव है और मार्गवाही नहीं है ।—वैभाषिकों के अनुसार इन दो अनागामियों के यह लक्षण हैं ।

१. परिनिर्वाति अर्थात् सर्वान्नव का क्षय करता है (सर्वान्नवक्षयं करोति, ४१० ५५८, २२)

२. परमार्थ और शुभानवाङ् “दीर्घ काल में नहीं”=न चिरात्; किन्तु तिष्ठती भाषान्तर में=“बिना मरे” है ।

३. विभाषा, ३२, १७ में ‘सोपधिशेषनिर्वाण’ का लक्षण यदि अर्हत् की जिसने आस्रवों का सर्वथा क्षय किया है, आयु समाप्त नहीं होती (आयुः पर्यन्तः आयुः का पर्यन्त सुरक्षित है) महाभूत और उपादाय रूप की सन्तति का छेद नहीं होता तो विस-वन्तति पञ्चेन्द्रिय समन्वागत काय के कारण प्रवृत्त होगी : क्योंकि उपधि अवशिष्ट होती है, इसलिए जिस संयोजन-क्षय का अर्हत् लाभ करता है जिसे स्पृष्ट करता है, जिसका सम्मुखी भाव करता है उसे ‘सोपधिनिराण वातु’ कहते हैं । दो निर्वाणों पर ६.६४ ए-बी. (अंगुत्तर, ४.७७), ६.६५ बी०, ६.७८ हमने “निर्वाण” पेरिस, १६२४ (Beauchesne) पृ० १७१ में हवाले दिये हैं ।

४. प्रथम अनागामी भी इस वशित्व से समन्वागत नहीं होता किन्तु जिस कर्म-वश अन्तराभव की स्थिति होती है वह उस कर्म से भिन्न है जिसके कारण द्वितीय अनागामी की स्थिति होती है : इसीलिए पहले का निर्वाण अनुपधिशेष है ।

५. अंगुत्तर २, १५५ में (१-२) ससंसारपरिनिब्बायिन् का जो बृहद-धर्म या मृत्यु के पश्चात् ‘संसार’ के साथ परिनिर्वृत्त होता है । और (३-४) ‘असंसारपरिनिब्बायिन्’ का

[ २१२ ] एक दूसरे मत के अनुसार साभिसंस्कारपरिनिर्वायिन् और अनभि-  
संस्कारपरिनिर्वायिन् का भेद यह है कि प्रथम का परिनिर्वाण संस्कृतालम्बन—(=संस्कार)  
मार्ग से अर्थात् दुःख-समुदय-मार्गालम्बन मार्ग से होता है और दूसरे का असंस्कृतालम्बन  
अर्थात् निरोधालम्बन-मार्ग से होता है। यह मत अयुक्त है क्योंकि इससे अतिप्रसंग होता है  
(अतिप्रसंगात्) : प्रथम दो प्रकार के अनागामियों में भी यही भेद है।

सूत्र में (संयुक्त २७, २३) अनभिसंस्कारपरिनिर्वायी साभिसंस्कारपरिनिर्वायी से  
पूर्व पठित है। यह क्रम युक्त है तथा (तथा च युज्यते, व्या०, ५५६, २५) :<sup>१</sup> वास्तव में  
प्रथम अभिसंस्कार के बिना (अयत्न-प्राप्ति) मार्ग को सम्मुख करता है क्योंकि उसकी प्राप्ति  
बिना यत्न के है इसलिए मार्ग 'वाही' है। किन्तु द्वितीय अभिसंस्कार से मार्ग को सम्मुख  
करता है क्योंकि वह अभिसंस्कार-साध्य है। अतः यह 'प्रवाही' है। उपपद्यपरिनिर्वायी का  
मार्ग वाहिन् (=जिततर), अधिमात्रतर है और अनुशय मृदुतर है।

पाँचवाँ अनागामी ऊर्ध्वस्रोता<sup>२</sup> वह आर्य है, जिसका स्रोत, जिसकी गति ऊर्ध्व है।  
स्रोत और गति का एक अर्थ है। काम घातु का त्याग कर जहाँ वह उपपन्न होता है—  
वहाँ वह परिनिर्वृत्त नहीं होता किन्तु उसका ऊर्ध्वगमन होता है।

[ २१३ ] ३७-सी-डी. जब वह ध्यानो को व्यवकीर्ण करता है तब वह  
अकनिष्ठग है।<sup>३</sup>

जो 'संसार' के बिना दृष्ट धर्म में या मृशु के पश्चात् यदि निर्बृत्त होता है लक्षण है।  
और अनागामी तीक्ष्णेत्रिय है; २ और ४ सृष्टिर्त्रिय हैं। ३ और ४ ध्यानो का अभ्यास  
करते हैं; १ और २ ध्यान के उल्लेख के बिना, अनुमानपस्सी.....आहारे पटिकूल सञ्जी  
सम्बल्लोके अनभिरसञ्जी, सञ्जसंखारेसु अविच्छानुपस्सी वर्णित हैं और मरण-चित्त रखते हैं।  
संसार=बुद्ध्यवयोस, विसुद्धि, ४५३।

१. सौत्रान्तिकों का मत—पुण्य के अपह्वास के क्रम से और रूप घातु में आयु की  
वृद्धि के क्रम से अनागामी परिगणित हैं।

२. 'ऊर्ध्व स्रोतस्' भी पाठ हो सकता है यथा ऊर्ध्ववायिक, ऊर्ध्वदेहिक या  
चिरन्तन।

३. —[स ध्यानं व्यवकीर्णकनिष्ठगः ॥] —'अकनिष्ठ-परम' भी है। ध्यान के  
व्यवकीर्ण होने पर, ६४२।

अकनिष्ठ देव निकायों पर ३.७२ सी., ६.४३ ए. यह रूपघातु का शीर्षस्थान है यह  
शुद्धावासों का आठवाँ देव निकाय है। जिस अनागामी ने पाँचवें ध्यान का अभ्यास किया है  
वह कम्पैण्डियम के अनुसार शुद्धावासों तक अवरोहण करता है। जिसने पहले चार का अभ्यास  
किया है वह नीचे ही रह जाता है। [पृ० ६६, १४ सी. देखिये]।



ऊर्ध्व स्रोतस् दो प्रकार का है—या वह ध्यान को व्यवकीर्ण करता है और इसलिए वह अकनिष्ठग देव-निकाय तक अवरोहण करता है और परिनिर्वृत्त होता है अथवा वह ध्यान को व्यवकीर्ण नहीं करता और इसलिए यावत् नैवसंज्ञानासंज्ञायतन या भवाग्र अव-रोहण करता है।<sup>१</sup>

स प्लुतोऽर्द्धप्लुतः सर्वश्च्युतश्चान्योभवाग्रजः ।

आकूप्यगश्चतुर्धन्यः इह निर्वापकोऽपरः ॥३८॥

३८ ए-बी. अकनिष्ठग प्लुत अर्द्धप्लुत या सर्वच्युत है।<sup>२</sup> जो आर्य वहाँ निर्वाण-लाभ के लिए अकनिष्ठपर्यन्त अवरोहण करता है वह तीन प्रकार का है, वह प्लुत, अर्द्धप्लुत या सर्वप्लुत है।

जिसे प्लुत कहते हैं वह इष्ट धर्म में ध्यानों का व्यवकीर्ण करता है; उसने प्रथम ध्यान का आस्वाद किया है (८-६) और इसलिए ऊर्ध्व ध्यानों से परिहीण हो वह ब्रह्म-कायिकों में उपपन्न होता है; वहाँ अपने पूर्व अभ्युत्साह के बल से वह चतुर्थ ध्यान का व्यव-किरण करता है; ब्रह्मकायिकों में मृत होकर वह देव-निकाय (ब्रह्मकायिक) और अन्तिम देव-निकाय (अकनिष्ठ) के मध्य में १४ अन्तरा देव-निकायों में से किसी में भी 'निमज्जन' नहीं करता, इसलिए उसे प्लुत कहते हैं।

जिसे अर्द्ध-प्लुत कहते हैं, वह वह आर्य है जो एक स्थानान्तर<sup>३</sup> को लाँघ कर शुद्धावाप्तों में उपपन्न हो अकनिष्ठों में प्रवेश करता है (६. ४३ ए-बी)।

[ २१४ ] आर्य महाब्रह्मों में कभी नहीं उपपन्न होता क्योंकि यह देव-निकाय दृष्टि-स्थान है; यहाँ ब्रह्मा में निर्मापक का अभिमान होता है<sup>४</sup> क्योंकि वहाँ केवल एक नायक हो सकता है किन्तु आर्य महाब्रह्म से विशिष्ट है।<sup>५</sup>

१. उसे 'भवाग्र' या 'भवाग्रपरम' कहेंगे। 'नैवसंज्ञानासंज्ञ' चतुर्थ आकूप्य है अतः जब का अग्र है।

२. स प्लुतोऽर्द्धप्लुतः सर्वश्च्युतश्च ।—धर्मसंग्रह, § १०३ प्लुतोऽर्द्धप्लुतः सर्वाभितान-प्लुतः [ शुद्धपाठः सर्वस्थानच्युतः ] ।

३. एवमपि स्थानान्तरं विलंघ्य (अध्या० ५.६०, २०) — परमार्थः : प्रथम ध्यान (= ब्रह्मकायिक) से वह शुद्धावाप्तों में उत्पन्न होता है और 'स्थानान्तर' को लाँघ कर वह अक-निष्ठों में उपपन्न होता है। शुभान् वाङ् 'वहाँ से वह क्रमेण अथर शुद्धावाप्तों में उपपन्न होता है और अन्तरा में एक स्थान का विलंघन कर वह अकनिष्ठों में उपपन्न होता है।"

४. संयुत ४४, २५; मध्यम, ४६, १। (विभाषा, ५२, १६) : एक ब्रह्मदेव बिचार करता है : "यह स्थान शाश्वत है, विपरिणामधर्मा नहीं है.....यहाँ कभी किसी को आते किसी ने नहीं देखा है; अतः और भी कारण है कि इसके परे कोई नहीं जाता ..." दीध, १.१७ से तुलना कीजिए और ४.४४ बी-डी, ६६ (अनुवाद पृ० २०३ टि० देखिए)।

५. अतः काश्मीरक प्रथम ध्यान के केवल दो देव-निकाय गिनते हैं (२.४१ डी, ३.२ डी)

जिसे सर्वच्युत कहते हैं वह अकनिष्ठों में प्रवेश करने के पूर्व महाब्रह्म को वजित कर सब स्थानान्तरों में संसरण करता है ।

एक ही उपपत्त्यायतन में अनागामी विशेष गमन के कारण कभी दो जन्म ग्रहण नहीं करता, इस प्रकार उसका अनागामित्व पूर्ण होता है ।

जहाँ वह उपपन्न होता है वहाँ और उससे अधर स्थान में उसका अत्यन्त अनागमन होता है ।

यह ऊर्ध्व स्रोत है जिसने ध्यान को 'व्यवकीर्ण' किया है; दृश्य अकनिष्ठग है ।

३८ बी. अन्य भवाग्र है ।<sup>१</sup>

जिस ऊर्ध्वस्रोत ने ध्यान को 'व्यवकीर्ण' नहीं किया है वह नैवसंज्ञानासंज्ञायतन (भवाग्र) तक जाता है । अन्य समापत्तियों का आस्वाद लेकर वह सर्व स्थानान्तरों में उपपन्न होता है किन्तु शुद्धावासों में प्रवेश नहीं करता । आरूप्यों में संसरण कर वह भवाग्र में आता है और वहाँ परिनिर्द्वैत होता है । वास्तव में यह आर्य शमथ चरित (समाधि-प्रिय, व्या० ५६०, ३२) है । हम इसे युक्त समझते हैं यद्यपि शास्त्रकारों ने इस वस्तु को निश्चित नहीं किया है कि दो प्रकार के ऊर्ध्वस्रोतों का अकनिष्ठ या भवाग्र पहुँचने के पूर्व अन्तरापरिनिर्वाण होता है ।

[ २१५ ] अकनिष्ठपरमत्व और भवाग्रपरमत्व का अर्थ इतना ही है कि इस आर्य के लिए अकनिष्ठ और भवाग्र से ऊर्ध्व गति का अभाव है किन्तु इसका यह अर्थ नहीं है कि उसका इन्ही देव-निकायों में जन्म होता है । यथा स्रोत आपन्न जिसका अधिक-से-अधिक सात बार जन्म होता है (सप्तकृत्वः परम) सात से कम जन्म ले सकता<sup>२</sup> है । यह पाँच अनागामी हैं क्योंकि यह रूप-धातु में (अतिक्रम के लिए नहीं) जाते हैं । रूपधातूपग पाँच प्रकार का है : अन्तरापरिनिर्वाणी, उपपद्यं, साभिसंस्कारं, ऊर्ध्वस्रोतस् ।

३८ सी. एक अन्य आरूप्यग है जो चतुर्विध है<sup>३</sup> ।

एक दूसरा अनागामी है । यह आरूप्यग है । रूपधातु से विरक्त हो वहाँ से च्युत हो, वह आरूप्यों के सर्वों में उपपन्न होता है । यह अनागामी केवल चार प्रकार का है । उपपद्यं आदि क्योंकि आरूप्योपपत्तियों में अन्तरावस्था का अभाव है ।

१. अन्योस्रवाग्रः ।

२. आरूप्य (५६१, १) : अन्तरापरिनिर्वाणस् [अरूप्य] ऊर्ध्वस्रोतसो युज्यमानं पश्यामः । अकनिष्ठभवाग्रपरमत्वं तु परेण गत्यभावात् । तद्यथा स्रोत आपन्नस्य सप्तकृत्वः परमत्वम् । अकनिष्ठपरम और भवाग्रपरम आम्नाय से आगत हैं (ननु आकनिष्ठपरमः '.....इत्युक्तम्) ।

३. [आरूप्यगश्चतुर्धाऽन्यः]

अतः यह ६ अनागामी हैं—पूर्वोक्त पाँच आरूप्यग यदि छठे के चतुर्धा भेद को न गिनें ।

३८ डी. एक दूसरा जो यहाँ निर्वाण का लाभ करता है ।<sup>१</sup>

एक दूसरा दृष्ट-जन्म में ही निर्वाण प्राप्त करता है । यह आर्य 'दृष्टधर्म परिनिर्वायी' है । ( ६'४१ डी) । यह सातवाँ अनागामी है ।

पुनस्त्रीन् त्रिविधान् कृत्वा नव रूपोपगाः स्मृताः ।

तद्विशेषः पुनः कर्म क्लेशेन्द्रिय विशेषतः ॥ ३९ ॥

३९ ए-बी. यह उक्त है कि तीन को त्रिधा विभक्त कर ९ रूपोपग हैं ।<sup>२</sup>

[ २१६ ] तीन अनागामियों में से प्रत्येक को त्रिधा विभक्त कर ९ अनागामी होते हैं क्योंकि यह रूप धातु को जाते हैं ।

यह तीन कौन है ?—अन्तरां उपपद्यं और ऊर्ध्वस्रोतस् ।

तीन प्रकारों में भेद कैसे करते हैं ?—१. सूत्र के तीन दृष्टान्तों के अनुसार तीन अन्तरापरिनिर्वायी हैं जो निर्वाण का लाभ करते हैं : प्रथम, आशु; द्वितीय, अनाश, तृतीय, चिर, २. उपपद्य के तीन भेद हैं—मूल उपपद्यं, साभिसंस्कारं, अनभिसंस्कारं । यह तीन उत्पन्न होकर निर्वाण का लाभ करते हैं । अतः उपपद्यं है । ३. ऊर्ध्वस्रोतस् प्लुतादिभेद से तीन हैं ।

३९ सी-डी. अथवा यह कह सकते हैं कि इन तीन अनागामियों में से प्रत्येक का कर्म श्रद्धेन्द्रियादि, क्लेशविशेषवश इन तीन अनागामियों का, इन ९ अनागामियों का विशेष है ।<sup>३</sup>

१. तीन अनागामियों में (ए) अभिनिर्बृत्तिवेदनीय कर्म<sup>४</sup> (४.१२०) या उपपद्य-वेदनीय कर्म (उपपद्यः उत्पन्न होने के पश्चात्) या अपरपर्यायवेदनीय कर्म (५ बी. ४'५० बी) के उपचित होने से, (बी) क्लेशों के समुदाचार से जो यथाक्रम मृदु, मध्य, अधिमात्र हैं, (सी) अधिमात्र, मध्य, मृदु, इन्द्रियवश, विशेष हैं ।

१. इह निर्वाणकोऽपरः ॥

२. [अपस्यापि त्रिधाभेदाद् रूपोपगा नबोदिताः ।]

३. तद्विशेषः पुनर् कर्म क्लेशेन्द्रियविशेष [जा] त् ।

४. अभिनिर्बृत्ति की उत्पत्ति से भिन्नता के लिए, ३.४० सी, ६.३, पु० १३७ । आत होता है कि उपपद्यवेदनीय कर्म का सिद्धान्त ४।५३ डी. से बिच्छू है ।

२. तीन अनागामियों में से प्रत्येक तीन प्रकार का है, इनका यथायोग क्लेश ।

[२१७] ए. क्लेश-विशेषवश यथा पूर्व (मृदु-मृदु, मृदु-मध्य, मृदु-मध्य अन्तरां आदि के तीन प्रकार के लिए), (बी) इन्द्रियविशेषवश (जो अधिमात्र-अधिमात्र आदि हैं), (सी.) तीन ऊर्ध्वस्रोतों के लिए कर्मविशेषवश भी प्लुत, अधिप्लुत, सर्वच्युत में अपरपर्यायवेदनीय कर्मवश विशेष हैं ।

अतः कर्म, क्लेश, इन्द्रिय विशेषवश अनागामी के ६ प्रकार हैं । किन्तु सूत्र में सात सत्पुरुषगति की कैसे देशना है ?

ऊर्ध्वं ओतुरभेदेन सप्तसद्गतयो मताः ।

सप्तसद्गुणवृत्तिष्वं गताप्रत्यागमेश्च ताः ॥ ४० ॥

४० ए-बी. ऊर्ध्वस्रोतों में भेद न कर सात सद्गति मानी जाती है ।<sup>१</sup> ऊर्ध्वस्रोतस् ऊर्ध्वस्रवणधर्मा है ।

सूत्र में गति सूत्र (३.१२) में प्लुत, अर्द्धप्लुत, सर्वच्युत इन भेदों का निर्देश न होने से उसकी देशना सात सत्पुरुषगति की है अर्थात् ३ अन्तरां, तीन उपपद्य, कुल ६ गति और सातवीं ऊर्ध्वस्रोतस् की गति है ।

केवल सात सत्पुरुष-गति क्यों है ? अन्य श्रौक्ष गतिस्रोत आपन्न गति और सकृदागामि-गति क्यों सत्पुरुष-गति नहीं मानी जाती<sup>२</sup> ? जो सात गति से अन्वित होते हैं, उनकी सत्कर्म में ही वृत्ति होती है ( सत्येव कर्मणि वृत्तिः, व्या० ५६३, ८६ ), असत् कर्म में अवृत्ति होती है । वह इन गतियों को प्राप्त हो वहाँ पुनः प्रत्यागमन नहीं करते (न पुनः प्रत्यागतिः, व्या०, ५६३, ३२) यह त्रिविध लक्षण अन्य श्रौक्षों में नहीं होता ।

[२१८] ४० सी-डी. सद्गति और असद्गति के कारण और इस कारण कि जहाँ-

१. ऊर्ध्वस्रोतुरभेदेन सप्त सद्गतयो मताः । अंगुत्तर, विशेष है ४.७० ।

“सात सद्गति” या सात सत्पुरुषगति=पुरिसगति ।

शुआन चाङ् का व्याख्यान : गति=वृत्ति । व्याख्या (५६३, २८) गतिवृत्तिः संवराय इत्येते सूत्रे पर्याया उच्यन्ते ।

२. शुआन चाङ् में इतना अधिक है—क्योंकि अन्य श्रौक्ष सत्कर्म का अभ्यास कर [अनागामी से] भिन्न नहीं है ।

व्या० ४८८, २४, ३. जब उनका अधिमात्र समुदाचार नहीं होता (अनधिमात्रसमुदाचारिन्) तब अनुशय योग कहलाते हैं क्योंकि वह जात्यादि विविध दुःखों से युक्त होते हैं अथवा उनका अभीक्षण अनुसंग (अभीक्षणानुसंग) होता है।

[८१] व्या० ४८८, २७ ४. अनुशय उपादान कहलाते हैं क्योंकि उनके कारण कामादि का उग्रग्रहण होता है। (कामाद्युपादान)<sup>१</sup> [२१]।

यही अनुशय जो चतुर्था उक्त हैं—आस्रव, ओध, योग, उपादान—पुनः पञ्चधा उक्त हैं। संयोजक (५, ४१-४५), बन्धन (५, ४५ बी), अनुशय, उपक्लेश (५, ४६), पर्यवस्थान (५, ४७, ४७ बी)<sup>२</sup>।

४१: ए-बी संयोजनादि भेद से यह पुनः पञ्चधा उक्त हैं।<sup>३</sup>

६ संयोजन<sup>४</sup> अर्थात् अनुनय,

१. कर्मैडियम, पृ० १७०, पृ० २२७ में पालि निर्वचनों का संक्षिप्त विवरण है।

२. इन विविध प्रकारों का महाव्युत्पत्ति, १०६, ५२—संयोजन, बन्धन, अनुशय, पर्यवस्थान, उपक्लेश, पर्यवस्थान, पर्यवबन्ध, आस्रव, ओध, योग, उपादान, ग्रन्थ, नीवरण, पर्यवस्थान (पाठान्तर पर्यवस्थान), नीवरणों पर कोश, ४, अनुवाद पृ० २०१, बीघ १-२४६।

३. संयोजनादिभेदेन ते पुनः पञ्चघोदिताः। विभाषा, ४६, १।

४. स्रोतप्रपन्न तीन संयोजनों का प्रहाण करता है (कोश, ५, ४३ सी-डी) इनका विचार विभाषा ४६, १ में है। ६ संयोजन (विभाषा, ५४, ४); ५ संयोजन अर्थात् राग, प्रतिघ, मान, ईर्ष्या, मात्सर्य (विभाषा, ४६, १।)

संयोजन शब्द का अर्थ 'बन्धन' दुःख संयोग विभाषानुषक्त पीताशन है। आर्य विशिष्ट जन्म और अप्रयाण, विमोक्ष, अभिष्कायतन, कृत्स्न्यायतन (कोश, ८) देखिये। ऐसी सास्रव समापतियों से विषानुषक्त आहार के तुल्य जुगुप्सा करता है।

वस्तुमित्र बताते हैं कि केवल ५ क्लेश क्यों बन्धन हैं, केवल वे क्लेश जो द्रव्य के विषय में विपर्यस्त हैं और स्वलक्षण क्लेश हैं (५, २३), चित्त को आबद्ध करते हैं। तीन क्लेश—राग, प्रतिघ और मान इस प्रकार के हैं। अतएव वे बन्धन हैं। ५ दृष्टि और विचिकित्सा सामान्य क्लेश हैं (५, २३), इनकी युक्ति भ्रान्त होती है। [और ये आत्मा ऐसी असत् वस्तुओं को आलम्बन बनाते हैं।] अविद्या में दो विभ्रम हैं किन्तु प्रायः केवल दूसरा विभ्रम होता है। अतः इसे बन्धनों में नहीं गिनते हैं। पर्यवस्थानों में जो ईर्ष्या और मात्सर्य बन्धन हैं—द्रव्य विपर्यय होने से वे उभयपक्ष (गृही-प्रव्रजित) को क्लेश देते हैं। वे देव और मनुष्य को क्लेश देते हैं। वे बहुतेरों का अपकार करते हैं। अन्य पर्यवस्थान ऐसे नहीं हैं।

अभिधम्मसंग्रह (कर्मैडियम, पृ० १७२) और अभिधम्म में दो हुई संयोजकों की संख्या।

धातु के दुःख-बहुल होने से तीव्र संवेग के कारण, तीव्र संवेगत्वात्] परिनिवृत्त होता है। किन्तु जो आर्य रूपधातु में पुनरुपपन्न हो अनागामि-फल का लाभ करता है वह कभी भवाग्नारम ऊर्ध्वस्रोतस् के भाव में आरूप्यों में प्रवेश करता है।

आक्षेप—किन्तु शक्र ने कहा है : “यदि अन्त में मेरी परिहाणि हो तो मेरी उन देवों में उपपत्ति हो जो अकनिष्ठ देव के नाम से विश्रुत हैं।”—यह आपके वाद के विरुद्ध है।<sup>१</sup>

वैभाषिक उत्तर देते हैं : शक्र ऐसा कहते हैं क्योंकि वह धर्म से अनभिज्ञ हैं।<sup>२</sup> और यदि भगवत् उसे निवारित नहीं करते तो उनका अभिप्राय उसका संहर्षण करने का है।<sup>३</sup>

(४१ सी-डी.) इस आर्य का और उसका ऊर्ध्व धातु में उपपन्न होता है इन्द्रिय संचार और परिहाणि नहीं होती।<sup>४</sup>

[२२०] जो आर्य काम-धातु में परिवृत्तजन्मा है (कामे परिवृत्तजन्मा) और जो ऊर्ध्व धातु में उपपन्न है वह अपनी इन्द्रियों का संचार करने में समर्थ नहीं है। उनकी परिहाणि कैसे हो सकती है ?

परिवृत्तजन्मा में या उस आर्य में जो रूप या आरूप्य में प्रविष्ट है; इन्द्रिय संचार और परिहाणि क्यों नहीं स्वीकार करते ?

१. व्याख्या (५६४, २२) के सूत्र उद्धृत हैं : शक्र कहते हैं : “यहाँ से व्युत्पन्न हो, मनुष्यों में उपपन्न हो, यदि मैं अर्हत्त्व की प्राप्ति कर परिनिवृत्त न होऊँ तो अर्हत्त्व से परिहाणि हो इसलिए इस मनुष्य-जन्म के अन्त में (अन्ते सम हीयमानस्य) मेरी उपपत्ति उन देवों में होगी (उपपत्तिर्भविष्यति) जो अकनिष्ठ के नाम से विश्रुत हैं (ये ते देवा अकनिष्ठा इति विश्रुताः)।”

शक्र स्रोत आपन्न हैं। वह देखते हैं कि उनका जन्म मनुष्यों में होगा और वह अर्हत्त्व का लाभ करेंगे। अतः वह परिवृत्तजन्मा अनागामी है। अतः ६, ४१ ए-बी. के अनुसार वह अकनिष्ठ नहीं हो सकते अर्थात् उसका धात्वन्तर गमन नहीं हो सकता।

२. तिब्बती भाषान्तर के अनुसार धर्मानिमित्तत्वात्; व्याख्या (५६४, ३०) के अनुसार : धर्मलक्षणानिमित्तत्वात्; शुआन भाङ् के अनुसार : “क्योंकि वह अभिधर्म नहीं जानता”।

३. संहर्षणीयत्वात्; अर्थात् कामदुःख परित्यागामिलाषेण संहर्षणीय इत्यभिप्रायः संक्षेप के अनुसार : व्युत्पन्नमित्तोपपत्तिदुःखोद्विग्नस्य-संहर्षणीयत्वात्।

४. सञ्जोर्ध्वजश्च नैवाक्षसंचार परिहाणिभाक् ॥—इन्द्रिय (श्रद्धादि) संचार पर ६.५७ सी., ५८ डी., ६० आदि।

का अस्तित्व नहीं है। पुनः जो विज्ञान शब्द के प्रागभाव को आलम्बन बनाता है उसका सद् आलम्बन क्या है ?

वैभाषिक उत्तर देता है—इस विज्ञान का आलम्बन शब्द ही है, उसका असद्भाव नहीं है। तब जो शब्द के अभाव की प्रार्थना करता है (प्रार्थयते) उसको शब्द ही करना चाहिये।

वैभाषिक उत्तर देता है—नहीं, क्योंकि शब्द जिसका प्रागभाव है अनागतावस्था में रहता है और यह अनागतावस्था का शब्द है जो प्रागभाव के विज्ञान का आलम्बन है। किन्तु यदि अनागत शब्द जिसका प्रागभाव वास्तव में है तो यह बुद्धि कैसे होती है कि यह नहीं है (नास्ति) ?

वैभाषिक उत्तर देता है—वर्तमान नहीं है (वर्तमानो नास्ति); अतः नास्तिबुद्धि होती है। आपको ऐसा कहने का अधिकार नहीं है क्योंकि एक ही धर्म अतीत, वर्तमान और अनागत है, अथवा यदि अनागत शब्द और वर्तमान शब्द में विशेष है और यदि नास्तिबुद्धि इस विशेष को आलम्बन बनाती है तो वर्तमान के विशेष का अभूत्वा-भाव सिद्ध होता है—अतः हमारा मत है कि भाव और अभाव उभय विज्ञान के आलम्बन होते हैं।

वैभाषिक कहता है—यदि अभाव विज्ञान का आलम्बन हो सकता है तो चरम बोधिसत्त्व ने यह कैसे कहा है कि 'यह असम्भव है कि जो लोक में नहीं है उसे मैं जानूँगा, देखूँगा ?'<sup>१</sup>

इस सूत्र का अभिप्राय यह है कि "मैं अन्य आभिमानिकों के सदृश (५.१०ए.) नहीं हूँ जो न होते हुए भी अपने में अवभास<sup>२</sup> देखते हैं, किन्तु मैं जो है उसी को देखता हूँ।" पुनः आपके वाद को मानने से—

[६३] सर्वबुद्धिका सद्विषयत्व होगा। यदि सर्वबुद्धिका विषय सत् व्यवस्थापित होता है तो यह रूप है, यह रूप नहीं है, इसके विमर्श-विचार के लिए और अवकाश कहीं है अथवा बोधिसत्त्व और दूसरों में कौन-सा विशेष है ?

हम इतना और कहते हैं कि बुद्धि का सत् असत् आलम्बन अवश्य होता है क्योंकि भगवत् की अन्यत्र कण्ठोक्ति है कि "जिस क्षण में मैंने 'एहि भिक्षो' (६.२६ सी) कहकर उसको आमन्त्रित किया है उस क्षण से मेरा श्रावक मुझसे प्रातः शिक्षा पाकर सायं बढ़ता है, सायं शिक्षा पाकर प्रातः बढ़ता है, वह सत् को सत्त्वतः जानेगा (सच्चसत्तो शास्यति), असत् को असत्त्वतः जानेगा जो स-उत्तर नहीं है उसको जानेगा कि यह स-उत्तर नहीं और जो अनुत्तर (=निर्वाण) है उसको अनुत्तर करके जानेगा" (४.१२७ डी)<sup>३</sup>, अतएव अतीत और अनागत

१. व्या० ४७६.१ यल्लोके नास्ति तज्ज्ञा ।

२. व्या० ४७६.५ दिव्यचक्षुरवभास, ७.४२.....एष सम्भवो नास्ति ।

३. संयुक्त, २६, २५—संघभद्र (२३.५, ४४ ए ३) एक अधिक विकसित संस्करण से उद्धृत करते हैं।

वैभाषिकों के अनुसार अर्हत् या अनागामी अनास्रव<sup>१</sup> और प्राबन्धिक अर्थात् चित्त-सन्ततभूमि<sup>२</sup> चतुर्थ ध्यान में समापन्न होता है। वह उससे व्युत्थान करता है और इसी सास्रव प्राबन्धिक चतुर्थ ध्यान में पुनः प्रवेश करता है। वह क्रमशः प्रत्येक अनास्रव, सास्रव, अनास्रव ध्यान की चित्त-क्षण संख्या का अपह्वास कर उस काल तक प्रवृत्त रहता है जिस काल में दो चित्त-क्षण के अनास्रव ध्यान में प्रविष्ट होकर व्युत्थान करता है और दो चित्त-क्षण के सास्रव ध्यान में प्रवेश करता है। तदन्तर दो चित्त-क्षण के अनास्रव ध्यान में प्रवेश करता है। यह व्यवकिरण का प्रयोग है।

४२ बी. क्षणों के मिश्रण से व्यवकिरण सिद्ध होता है।<sup>३</sup>

वैभाषिक कहते हैं कि जब एक अनास्रव चित्त के अनन्तर एक सास्रवचित्त आवाहित होता है तब एक सास्रव चित्त से दो अनास्रव चित्तों का मिश्रण होने से ध्यान का आकिरण सिद्ध होता है। प्रथम दो क्षण आनन्तर्व्यमार्ग (६.२८ ए) और तीसरा विमुक्ति-मार्ग के सदृश है।

[२२२] योगी चतुर्थ ध्यान का इस प्रकार आकिरण कर इस व्यवकीर्ण ध्यान के बल से अन्य ध्यानों का भी आकिरण करता है। प्रथम आकिरण कामधातु में होता है; पश्चात् परिहाणि की अवस्था में योगी रूपधातु में आकिरण करता है। (ऊपर पृ० २१३ देखिये)।

हमारे मत से, एक सास्रव-क्षण का दो अनास्रव-क्षणों से व्यवकिरण (क्षणव्याकिरण), बुद्ध से अन्यत्र, सबके लिए असम्भव है। अतः एक ध्यान का व्याकिरण तब सिद्ध होता है जब योगी उसका, तब तक के लिए जब तक वह चाहता है, तीन प्राबन्धिक, अनास्रव, सास्रव, अनास्रव ध्यान में प्रवेश करता है।

किस उद्देश्य से योगी ध्यानों का व्याकिरण करता है ?

४२ सी-डी. उपपत्ति और विहार के लिए और क्लेशमहिता।<sup>४</sup>

योगी तीन कारणों से ध्यानों का व्याकिरण करता है—(१) तीक्ष्णेन्द्रिय अनागामी ध्यानों का व्याकिरण करता है, शुद्धावासों में उपपत्ति के लिए और दृष्टधर्म<sup>५</sup> में सुखविहार

१. अनास्रव और सास्रव ध्यान पर, ८.६।

२. अंगुत्तर, १.३८ में क्षणमात्रावस्थार्याः और प्राबन्धिक ध्यान का वर्णन है। ऊपर ६.१७ बी, २८ सी.।

३. [सिध्यते क्षणमिश्रणात्]

४. [उपपत्तिविहारार्थं] व्या ५६३, २३ क्लेशभीक्ष्ण्य [पि चा।]

५. दृष्टधर्म सुखविहारों पर विशेषकर बीध ३.११३, २२१, अंगुत्तर, ५.१०, ४.३६२ देखिये कोश २.४, ६.५८ बी., ८.२७ निर्वान, १६२४, पृ० ८०।



के लिए; मृद्विन्द्रिय अनागामी क्लेशमहिता से भी ध्यानों का व्याकिरण करता है, आस्वा-  
दनासंप्रयुक्तसमाधि (८.६) के द्वीकरण से अपरिहाणि के अर्थ; (२) तीक्ष्णेन्द्रिय अर्हत्,  
दृष्टधर्म सुखविहार के लिए ध्यानों का व्याकिरण करता है; मृद्विन्द्रिय अर्हत् अपरिहाणि के  
लिए, क्लेशमहिता से भी ध्यानों का, व्याकिरण करता है ।

शुद्धावाप्तों की ५ प्रकार की उपपत्ति क्यों है ?<sup>१</sup>

[२२२] चतुर्थ ध्यान के व्याकिरण की भावना यथा पूर्वोक्त है ।

४३ ए-बी. क्योंकि वह पंचविधि है, अतः शुद्धावाप्तों में पाँच उपपत्तियाँ भव-  
प्रकार हैं ।<sup>२</sup>

व्याकिरण की भावना पंचविधि है—मृदु, मध्य, अधिमात्र, अधिमात्रनर,  
अधिमात्रतम ।<sup>३</sup>

मृदुभावना में तीन चित्त का सम्मुखीभाव होना है, एक अनास्रवक, एक सास्रवक,  
एक अनास्रवक; द्वितीय भावना में ६ चित्त का,<sup>४</sup> तृतीय, चतुर्थी, पंचम भावना में यथा-  
क्रम ६, १२, १५ चित्त का ।

पाँच उपपत्ति यथाक्रम, इन पाँच भावनाओं के फल हैं । इन भावनाओं में संगृहीत  
सास्रव क्षणों के बल से वह उत्पन्न होने हैं ।

दूसरों के अनुसार<sup>५</sup> श्रद्धादि इन्द्रियों के आधिक्य से पाँच उपपत्ति होती है, श्रद्धा  
के आधिक्य से अबुह.....प्रज्ञा के आधिक्य से अकनिष्ठ ।

१. प्रथम तीन ध्यानों में से प्रत्येक तीन प्रकार के रूपावचर देव का उत्पाद करता  
है । चतुर्थ ध्यान आठ प्रकार के देव उत्पन्न करता है—अनस्रव, पुण्यप्रसव, बृहत्फल और  
पाँच शुद्धावाप्तिक अबुह, अतप, सुवृश, सुवर्शन और अकनिष्ठ (३.२ सी-डी) ।<sup>६</sup>

२. = [तत्पञ्चवेति पञ्चैव शुद्धावाप्तोपपत्तयः ।]

३. तस्य पुद्गलस्य तावती शक्तिः (व्याख्या, व्या० ५६६, ६) ऐसा आशय इससे  
अधिक नहीं कर सकता ।

४. "अनास्रव, सास्रव, अनास्रव यह तीन चित्त; पुनः —अनास्रव, सास्रव, अनास्रव  
यह तीन चित्त (व्याख्या, व्या० ५६६, ७) एवमादि ।

५. श्रीलाम का मत (व्याख्या, व्या० ५६६)—विमाणा, १७५, १५ में व्याख्यात  
६ मतों में से चौथा ।

४३ सी-डी. जो अनागामी निरोध का लाभ करता है वह कायसाक्षी माना जाता है।<sup>१</sup>

[२२४] जिसमें संज्ञावेदित निरोधसमापत्ति का समन्वागम है वह निरोधलाभी कहलाता है।

जो कोई अनागामी निरोधलाभी होता है, वह कायसाक्षी कहलाता है क्योंकि चित्त के अभाव में उसने निर्वाण सदृश धर्म अर्थात् निरोधसमापत्ति का काय से साक्षात्कार किया है (साक्षात्करोति)।

काय से ही यह साक्षात्कार कैसे करता है?—क्योंकि चित्त के अभाव में इस साक्षात्क्रिया की उपपत्ति कायाश्रयवश होती है। यह वैभाषिकों का मत है।

किन्तु हमारा मत इस प्रकार है। यही मत सौत्वान्तिकों का है। जब आर्य निरोध-समापत्ति से व्युत्थान करता है, तब वह विचारता है। अतः यह निरोधसमापत्ति निर्वाण के सदृश शान्त है।

वह सविज्ञानककाय (अर्थात् वह काय जिसमें विज्ञान की उत्पत्ति हुई है) शान्ति का लाभ करता है। इस प्रकार वह काय से [निरोध की] शान्ति का साक्षात्कार करता है : साक्षात्करण के दो कारण हैं—प्रथम, समाधिकाल में आश्रय की प्राप्ति का साक्षात्करण,—द्वितीय, व्युत्थान काल में वेदनाज्ञान का साक्षात्करण। प्रत्यक्षीकार को ही साक्षात्क्रिया कहते हैं।<sup>२</sup> सविज्ञानक काय की शान्ति के प्रतिलाभ की अवस्था में

१. = [अनागामी मतः कायसाक्षी निरोधलाभतः ॥]

परमार्थ के अनुसार शब्दों का क्रम तिब्बती भाषान्तर के अनुसार है। भाष्य के अनुसार निरोधलाभ्यनागामी कायसाक्षी।

निरोध समापत्ति पर, २.४३ (अनुवाद पृ० २०३ आदि) में दिये हवालों में ४.५४, ६.६३, ६४ ए, ८.३३ ए और ..... विसुद्धिमग्ग, '७०२-१०६ जोड़िये "पर नहीं कहा जा सकता कि यह समापत्ति संस्कृत है या असंस्कृत, लौकिक है या लोकोत्तर" क्योंकि स्वभावतः इसका अस्तित्व नहीं है (स्वभावतो नास्थिताय) उत्तरापथक और अन्धकों के अनुसार "यह समापत्ति असंस्कृत है" (कथावत्थु, ६.५) नीचे पृ० २२५ डि० ३।

निरोधानुकूल कायसाक्षिन पर अंगुत्तर, ४.४५१ (यह अवश्य अर्हत् है), पुग्गल-पञ्जति, १४, विसुद्धिमग्ग, ६३, ६५६ (रोचक)।

२. भाष्य, जो शब्द पड़ी रेखाओं के बीच में हैं वह (व्याख्या, व्या० ५६६, १६) में नहीं हैं : यो हि कश्चिद् अनागामी [निरोधं प्राप्नोति स निर्वाणसदृशस्य धर्मस्य] कायेन साक्षात्करणत् [कायसाक्षीत्युच्यते]। कथं कायेनैव [साक्षात्करणम्]। जित्वाभावात् कायाश्रयोत्पत्तेः ॥ एवं तु भवितव्यम्। [यतो निरोधाद् उत्थाय अहो वत निर्वाणसदृशा निरोधसमापत्तिः शान्ता चेति मन्यते अलब्धपूर्वा] सविज्ञानक कायशान्ति [स प्रतिलभते]। [एवं तच्छान्तिं च कायेन साक्षात्करोति] प्राप्तज्ञानसाक्षात्क्रियाभ्याम्। प्रत्यक्षीकारो हि साक्षात्क्रिया ॥

साक्षात्क्रिया होती है और इस प्रतिलाभ से अविज्ञानक काय की अवस्था में इस शान्ति की प्राप्ति होती है ।<sup>१</sup>

[२२५] सूत्र के अनुसार, १८ शैक्ष हैं ।<sup>२</sup> कायसाक्षी का उल्लेख शैक्षों में क्यों नहीं है ?—क्योंकि कायसाक्षिन शैक्षत में हेतु नहीं है ।

इस द्वितीय भाव से क्या हेतु है ?—तीन शिक्षा-अधिशील, अधिचित्त, अधिप्रज्ञ,<sup>३</sup> जो आर्य मार्ग स्वभाव है और तीन शिक्षाओं का फल अर्थात् निसंयोग (१.६ ए, २.५५ डी) । विविध शिक्षा-विशेष और फल-विशेष से शैक्षों का अवस्थान होता है । किन्तु निरोधसमापत्ति न शिक्षा है, क्योंकि यह प्रहाणमार्ग नहीं है, निसंयोग नहीं है और न शिक्षा का फल है । इसीलिए एक आर्य केवल निरोधसमापत्ति के योग से, शैक्ष-विशेष नहीं कहलाता ।<sup>४</sup>

१. शुभान वाङ् : यह आर्य निरोधसमापत्ति से व्युत्थान सविज्ञानक काय की शान्ति का प्रतिलाभ करता है जिसका लाभ उसने इस समापत्ति के पूर्व नहीं किया था और वह विचारता है—यह निरोधसमापत्ति अत्यन्त शान्त है और निर्वाण सदृश है । इन प्रकार वह काय की शान्ति (एक प्रकार की समापत्ति) का साक्षात्कार करता है और इसलिये वह कायसाक्षी कहलाता है क्योंकि (समापत्ति की अवस्था में, कायशान्ति की) प्राप्तिवश और व्युत्थानकाल में कायशान्ति के ज्ञानवश वह कायशान्ति का साक्षात्कार करता है ।  
[६बी १-३]

२. शैक्ष और शिक्षा पर नीचे पृ० २३० ।

३. महाव्युत्पत्ति, ३६, त्रीणि शिक्षाणि, अधिशीलम्, अधिचित्तम्, अधिप्रज्ञा; धर्म-संग्रह, १४०, तिस्रः शिक्षाः, अधिचित्तशिक्षा अधिशीलशिक्षा अधिप्रज्ञाशिक्षा च; बीध, ३.२१६, तिस्तो सिक्खा, अधिशील, अधिचित्त, अधिप्रज्ञासिक्खा; अगुत्तर, १.२३५, २.१६४; ३.४४४ । विसुद्धिमग संयुत्त, १.१३ की डीका मात्र है—सोले पत्तिवयं...चित्तं पञ्चं च सावयं... (पृ० ४ : सोलेन अधिशीलसिक्खा पकासिता होति, समाधिना अधिचित्तसिक्खा पञ्जाय अधिप्रज्ञासिक्खा); चाइल्लसं, त्रिकलात्तय; शीफनर, मेसॉन् माज्जिमातोक्, ८.५७२ ।

कोश, ६.४५ बी, ८.१ देखिये । शुद्ध पाठ यह है अधिशीलं शिक्षा, अधिचित्तं शिक्षा, अधिप्रज्ञा शिक्षा । यथा ६ पृ० २३०-२३१ से और शिक्षासमुच्चय ११६, १४ में उद्धृत धर्मसंगीति से ज्ञात होता है ।

४. मार्ग में निरोधसमापत्ति का क्या स्थान है ? आलव आसवक्षय में उसका क्या उप-योग है । इस पर पालि आगम संविध है । मज्झिम, १.४५५, ३.२८ बीध, १.१=४, अगुत्तर, ४.४२६—हम जानते हैं कि आगम में ध्यान और आरूप्यों के अतिरिक्त एक नवीं समापत्ति है (महाव्युत्पत्ति, ६८, ७ : नवानुपूर्वविहारसमापत्तिः बीध, ३.२६६ : नव अनुपुब्बनिरोधा); यह आठवाँ विमोक्ष है ।

[२२६] हमने अनागामियों का स्थूल भेद बतलाया है। रूपधातु पाँच हैं। अन्य आरूप्य धातु चतुर्विध हैं। अन्य वहाँ निर्वाण प्राप्त करता है (६.३८ सी-डी) किन्तु यदि सूक्ष्म भेद बतलाना हो तो बहुत बड़ी संख्या होती है; जैसा कि अनागामी के एक प्रकार-प्रथम प्रकार अर्थात् अन्तरापरिनिर्वायी के भेदों की परीक्षा से प्रदर्शित है।

अन्तरापरिनिर्वायी (१) इन्द्रिय भेद से त्रिविध हैं—तीक्ष्णेन्द्रिय, मध्येन्द्रिय, मृद्विन्द्रिय; (२) भूमि भेद से चतुर्विध है, चार ध्यान भूमि है, वह जिस ध्यान का आश्रय लेता है उस प्रकार का वह भूमिवर्ण होता है [यहाँ रूपोपग अनागामी विवक्षित है]; (३) गोत्र भेद से छह प्रकार का है : परिहाणधर्मन्, चेतनाधर्मन्, अनुरक्षणाधर्मन्, स्थिताकम्प्य, प्रतिवेधनाधर्मन्, अलोक्क्यधर्मन् (६.५८ सी); (४) स्थानान्तर भेद से १६ प्रकार का है, अन्तरापरिनिर्वायी जिन-जिन स्थानों में जाता है वह ब्रह्मकायिक से लेकर अकनिष्ठ तक १६ देव<sup>१</sup> निकाय है; (५) भूमि वैराग्य भेद से ३६ प्रकार का है : अन्तरापरिनिर्वायी, १ रूपधातु का सकलबन्धन (रूपधातौ सकलबन्धन) हो सकता है; २-६ प्रथम ध्यानभूमिक क्लेश के एक प्रकार...८ प्रकारों से विरक्त हो सकता है; १० दूसरे ध्यान का सकलबन्धन हो सकता है; ११-१८ द्वितीय ध्यानभूमिक क्लेश के ८ प्रकारों से विमुक्त हो सकता है... अतएव ६ अन्तरापरिनिर्वायी के चार समुदाय हैं। चतुर्थ ध्यानभूमिक क्लेश के नौ प्रकार से विमुक्त आर्य को हम नहीं गिनते क्योंकि वह आरूप्यधातु में सकलबन्धन होता है, क्योंकि यह अन्तरापरिनिर्वायी है। अतः रूपोपग अनागामी विवक्षित है, क्योंकि अन्तराभव का अस्तित्व रूपधातु से ऊर्ध्व नहीं होता।

अतएव स्थानान्तर गोत्र, वैराग्य, इन्द्रिय भेद का विचार कर २५६२ प्रकार के अन्तरापरिनिर्वायी होते हैं।

एक स्थान में (यथा ब्रह्मपुरोहितों में) ६ गोत्र होते हैं।

[२२७] प्रत्येक गोत्र में ६ युगपत् होते हैं सकलबन्धन...यावत् अष्ट प्रकार वीतराग—इस प्रकार ६ नवक अर्थात् ५४ होते हैं। यदि स्थानान्तर की संख्या १६ को इस संख्या से गुणा करें तो ८६४ होते हैं। इन्द्रिय भेद का विचार करने से यह संख्या २५६२ होती है।

जिसमें चार ध्यानों में पुद्गलों की समय गणना हो (समयगणनार्थम्) वह ६-६ हो अधर ध्यान के नौ प्रकार वीतराग को उत्ताध्यान में सकलबन्धन कहते हैं।

अन्तरापरिनिर्वायी के भेद हैं, इस प्रकार अन्यो को, उपपद्यपरिनिर्वायिन्...यावत्

१. वैभाषिक उसका प्रतिषेध करते हैं कि महाब्रह्मलोक स्थानान्तर है (व्या० ५.६७, २२; ३.२ डी)। बहिर्वेशक, अकाशमीरी उसे स्थानान्तर मानते हैं किन्तु उनका कहना है कि आर्य उत्पन्न नहीं होता (६.३८ ए-बी)।

ऊर्ध्वस्रोतस् को जानिये । अतएव रूपोपग अनागामी,  $५ \times २५६२ = १२६१०$  होते हैं । इसी प्रकार आरूप्यअनागामी के प्रकार संख्या की गणना होती है ।

४४ ए-वी. जब तक वह भवाग्र के अष्टभाग का क्षय नहीं करता, वह अर्हत् में प्रतिपन्नक है ।<sup>१</sup>

हम अनागामी के विषय में कहते हैं । प्रथम ध्यान के प्रथम क्लेश प्रकार से अपने को अलग रखने के क्षण से जब तक भवाग्र के आठवें क्लेश का प्रहाण करता है (नैव संज्ञानासंज्ञानायत्तन), अनागामी अर्हत् के फल का प्रतिपन्नक है ।

४४ सी. क्ष्वे आनन्तर्य मार्ग में भी ।<sup>२</sup>

आनन्तर्यमार्गस्थ (६, २८ ए) जिसमें भवाग्र के नौ क्लेश प्रकार का प्रहाण किया है, वह भी अर्हत् फल में प्रतिपन्नक है ।

४४ डी. यह मार्ग वज्रोपम है ।<sup>३</sup>

[२:८] यह नवम मार्ग जो सर्वानुशय भेदी है, वज्रोपमसमाधि कहलाता है । यथार्थ में, यह सब अनुशयों का भेद नहीं करता क्योंकि बहुत-से पूर्व ही भिन्न हो चुके हैं—किन्तु सबको भिन्न करने में यह समर्थ है क्योंकि सब आनन्तर्य मार्गों में यह सबसे अधिक समर्थ है ।

वज्रोपमसमाधि के बहु प्रकार हैं ।

योगी समाधि की विविध अवस्थाओं में प्रतिवेध कर, इन ६ भूमियों में से किसी एक का निश्चय से अनागम्य, ध्यानान्तर, ध्यान चतुष्टय, आरूप्यत्रय इसका उत्पाद कर सकता है ।<sup>४</sup>

१. आसवाप्राष्टभागक्षिप्तु अर्हत्वे प्रतिपन्नकः ।

२. = [आनन्तर्येऽपि नवमे]

३. = [स तु वज्रोपमः (स्मृतः)] । किन्तु कदाचित् स तु वज्रोपमः सह । (तत्क्षयाप्यया क्षयज्ञानम्) —परमार्थ—यह वज्रसमाधि कहलाती है ।

वज्रोपमसमाधि, महाभुत्पत्ति, २१, ५५; कोश ३.५३ बी-डी, १.७७, ८.२८; सूत्रालंकार, १४.४५; पञ्चक्रम, ३.६०, ६७, ६.२६—पुण्यतपञ्चमति, ३० में जो योगी क्लेश क्षय करता है वह वज्रोपमचित्त है “यथा ऐसा कोई रत्न या पत्थर नहीं है जिसका भेद वज्र न करे”—नेति ११२ के आणवजिर का भी उल्लेख कर सकते हैं—वज्रसमाधि, Religieux iminents, पृ० १५३ । हम जानते हैं कि बौद्ध धर्म में वज्र का क्या दुरुपयोग होगा ।

४. मीलं ध्यानम् अनागम्य अप्रविश्य उत्पद्यत इति अनागम्यम् (व्याख्या, व्या० ५६६, ३१)—६.४७ सी, ८.२२ सी; ५.६६ देखिए ।

१. भवाग्रिक दुःखालम्बन अन्वयज्ञान के चार आकारों से संप्रयुक्त और भवाग्रिक समुदयालम्बन (१.१३ ए) अन्वयज्ञान के चार प्रकार आकारों से संयुक्त आठ वज्रोपमसमाधि संगृहीत है ।

निरोधधर्मज्ञान के चार आकारों से संप्रयुक्त और मार्गधर्मज्ञान के चार अपर आकारों से संप्रयुक्त आठ वज्रोपमसमाधि, ( ७.६ के नियम के अनुसार ) । प्रथमध्यानालम्बन-निरोधान्वयज्ञान के चार आकारों से संप्रयुक्त चार वज्रोपमसमाधि, एवमादियावत् भवाग्रालम्बन निरोधान्वयज्ञान के चार आकारों से संप्रयुक्त चार वज्रोपमसमाधि ।

मार्गान्वयज्ञान के चार आकारों से संप्रयुक्त चार वज्रोपमसमाधि ।

[२२६] क्योंकि मार्गान्वयज्ञान का अन्वयज्ञान पक्ष आलम्बन है । (यथा निरोधान्वयज्ञान के लिए है वैसा इसके लिए भूमि भेद करने का स्थान नहीं है) ।

अतः ज्ञान के आकार भेद और आलम्बन भेद से और अन्वयज्ञानों के कारण अनागम्य संगृहीत ५२ वज्रोपमसमाधि है ।

२. अन्य भूमि संगृहीत यावत् चतुर्थ ध्यान संगृहीत जिन वज्रोपमसमाधियों का उत्पाद होता है उनकी भी यही संख्या है ।

३. आकारानन्त्यापत्तन संगृहीत २८, विज्ञानानन्त्यापत्तन संगृहीत

२४. आर्किचन्यापत्तन संगृहीत २०, इस प्रकार प्रथम तीन आरूप्यों से संगृहीत वज्रोपमसमाधियाँ हैं ।

(१ इनमें धर्मज्ञान का अभाव है; (२) अधोभूमि निरोध को आलम्बन बनाने वाले अन्वयज्ञान का भी वहाँ अभाव है (८.२१); (३) वहाँ अधोभूमि प्रतिपक्षालम्बन अन्वयज्ञान उस प्रतिपक्ष के अन्योन्य हेतु होने से होता है (२ ५२ सी) ।

कुछ अभिधार्मिकों का मत है कि मार्गान्वयज्ञान एक काल में सब भूमियों को आलम्बन नहीं बनाता किन्तु विरोधान्वयज्ञान की तरह इसका भी एकैकभूमि प्रतिपक्ष संगृहीत वज्रोपमसमाधि की संख्या में २८ अधिक प्रक्षिप्त करना चाहिए । आरूप्यों के लिए यथाक्रम ४०, ३२, और २४ हैं । गोल (६.५८ सी) और इन्द्रियों के भेद से इनकी संख्या भूयसी होती है ।<sup>१</sup>

हमने कहा है कि भवाग्र के नवें प्रकार का प्रहाण वज्रोपमसमाधि से होता है ।

१. गुणान्नाह में इतना अधिक है (११ बी २-११ बी ६) : अथ आचार्यों के अनुसार अनापम्य से प्रतिलब्ध वज्रोपमसमाधि की संख्या ज्ञान के आकारालम्बन भेद से १६४ है । वास्तव में निरोधान्वयज्ञान सामान्यतः और विशेषतः लम्बन इष्ट है । इस पक्ष में अनागम्यादि आठ भूमियों के निरोध को आलम्बन बनाता है; और चार आकार का संप्र-

का अस्तित्व नहीं है। पुनः जो विज्ञान शब्द के प्रागभाव को आलम्बन बनाता है उसका सद् आलम्बन क्या है ?

वैभाषिक उत्तर देता है—इस विज्ञान का आलम्बन शब्द ही है, उसका असद्भाव नहीं है। तब जो शब्द के अभाव की प्रार्थना करता है (प्रार्थयते) उसको शब्द ही करना चाहिये।

वैभाषिक उत्तर देता है—नहीं, क्योंकि शब्द जिसका प्रागभाव है अनागतावस्था में रहता है और यह अनागतावस्था का शब्द है जो प्रागभाव के विज्ञान का आलम्बन है। किन्तु यदि अनागत शब्द जिसका प्रागभाव वास्तव में है तो यह बुद्धि कैसे होती है कि यह नहीं है (नास्ति) ?

वैभाषिक उत्तर देता है—वर्तमान नहीं है (वर्तमानो नास्ति); अतः नास्तिबुद्धि होती है। आपको ऐसा कहने का अधिकार नहीं है क्योंकि एक ही धर्म अतीत, वर्तमान और अनागत है, अथवा यदि अनागत शब्द और वर्तमान शब्द में विशेष है और यदि नास्तिबुद्धि इस विशेष को आलम्बन बनाती है तो वर्तमान के विशेष का अभूत्वा-भाव सिद्ध होता है—अतः हमारा मत है कि भाव और अभाव उभय विज्ञान के आलम्बन होते हैं।

वैभाषिक कहता है—यदि अभाव विज्ञान का आलम्बन हो सकता है तो चरम बोधिसत्त्व ने यह कैसे कहा है कि 'यह असम्भव है कि जो लोक में नहीं है उसे मैं जानूँगा, देखूँगा ?'<sup>१</sup>

इस सूत्र का अभिप्राय यह है कि "मैं अन्य आभिमानिकों के सदृश (५.१०ए.) नहीं हूँ जो न होते हुए भी अपने में अवभास<sup>२</sup> देखते हैं, किन्तु मैं जो है उसी को देखता हूँ।" पुनः आपके वाद को मानने से—

[६३] सर्वबुद्धिका सद्विषयत्व होगा। यदि सर्वबुद्धिका विषय सत् व्यवस्थापित होता है तो यह रूप है, यह रूप नहीं है, इसके विमर्श-विचार के लिए और अवकाश कहीं है अथवा बोधिसत्त्व और दूसरों में कौन-सा विशेष है ?

हम इतना और कहते हैं कि बुद्धि का सत् असत् आलम्बन अवश्य होता है क्योंकि भगवत् की अन्यत्र कण्ठोक्ति है कि "जिस क्षण में मैंने 'एहि भिक्षो' (६.२६ सी) कहकर उसको आमन्त्रित किया है उस क्षण से मेरा श्रावक मुझसे प्रातः शिक्षा पाकर सायं बढ़ता है, सायं शिक्षा पाकर प्रातः बढ़ता है, वह सत् को सत्त्वतः जानेगा (सच्चसत्तो शास्यति), असत् को असत्त्वतः जानेगा जो स-उत्तर नहीं है उसको जानेगा कि यह स-उत्तर नहीं और जो अनुत्तर (=निर्वाण) है उसको अनुत्तर करके जानेगा" (४.१२७ डी)<sup>३</sup>, अतएव अतीत और अनागत

१. व्या० ४७६.१ यल्लोके नास्ति तज्ज्ञा ।

२. व्या० ४७६.५ दिव्यचक्षुरवभास, ७.४२.....एष सम्भवो नास्ति ।

३. संयुक्त, २६, २५—संघभद्र (२३.५, ४४ ए ३) एक अधिक विकसित संस्करण से उद्धृत करते हैं।

शिक्षा,<sup>१</sup> शील समाधि प्रज्ञा स्वभाव हैं। किन्तु साहस लक्षण के अनुसार, पृथग्जन भी शैक्ष है ?—नहीं, क्योंकि इसको प्रज्ञाभूत सत्य का प्रज्ञान नहीं है (अप्रज्ञान); क्योंकि इसके शिक्षित का अपशिक्षण हो सकता है।<sup>२</sup>

अतः इसको प्रतिज्ञा करने के लिए कि जो एकान्ततः शिक्षणशील है वह शैक्ष है और इसका प्रतिषेध करने के लिए कि जो शिक्षा का परित्याग करता है, वह शैक्ष है, भगवत् पुनः कहते हैं “हे शीवक,<sup>३</sup> जिसमें उसे शिक्षित होना चाहिए उममें यदि वह शिक्षित होता है तो उसे ही मैं शैक्ष कहता हूँ”।<sup>४</sup>

किन्तु यह कैसे कह सकते हैं कि प्रकृतिस्थ आर्य जो समाहित अवस्था में नहीं है, शिक्षणशील है ? आशयतः यथा अध्वग जो एक क्षण के लिए संस्थित होता है, अध्वग ही कहलाता है। अथवा, क्योंकि शील समाधि प्रज्ञा की प्राप्ति का प्रकृतावस्था में अनुद्वेग होता है।

शैक्ष धर्म कौन है ?<sup>५</sup>—शैक्ष के अनात्मव संस्कृत धर्म—इसी प्रकार अशैक्षधर्म अशैक्ष के अनात्मव संस्कृत धर्म हैं।

[२३२] असंस्कृत निर्वाण शैक्ष क्यों नहीं है ?<sup>६</sup> क्योंकि अशैक्ष और पृथग्जन का उमसे योग है (तद् योगात्)। पृथग्जन लौकिक मार्ग<sup>७</sup> से प्राप्त निर्वाण से युक्त होता है (युज्यते)।

निर्वाण अशैक्ष क्यों नहीं है ?—क्योंकि शैक्ष और पृथग्जन का उससे योग है।

१. व्याख्या, ५७४, २ में सूत्र उद्धृत है : अधिप्रज्ञा शिक्षा कतमा।

इदं दुःखम् इति यथाभूतं प्रज्ञानाति (संयुक्त, ५.२२६. अंगुत्तर, १.२३५; कोश ८.१ से तुलना कीजिए)—“हे भिक्षुओ ! जो आर्य प्रज्ञा से बृष्ट है, वह बृष्ट है”।

२. पुनरपशिक्षणात्—यत्र शिक्षितः शीलाविषु तत्र पुनरपशिक्षणात् : पृथग्जन प्रति-  
शिक्षा सवर (व्या० ५७४, ५; ४.१६) उष्मगत् (६.१७) आदि का परित्याग करना है। शैक्ष  
आर्य कृद्ध्य धर्मों का परित्याग करता है किन्तु ऐसा कभी नहीं होता कि तीन शिक्षा उसमें न हो।

३. परमार्थ शीवक का—शुभान चाङ् शान्तिमय अनुवाद करते हैं।

४. शुभान चाङ् के अनुसार; परमार्थ—‘जो तीन शिक्षाओं में शिक्षित है या  
क्योंकि वह तीन शिक्षाओं में शिक्षित है इसलिए उसे शैक्ष कहते हैं।’ तिब्वती भाषान्तर,  
‘क्योंकि वह शिक्षाओं में शिक्षित है इस कारण उसे शैक्ष कहते हैं।’

५. धम्मसंगणि, १०१५।

६. शैक्ष से प्राप्त निर्वाण शैक्ष नहीं कहलाता—केवल संस्कृत (२.३८ ए) शैक्ष  
है।—धम्मसंगणि, १०१७।

७. (सकलबन्धन की अवस्था को छोड़ करके यह अनुवाद कदाचित् सुष्ठु होगा  
“क्योंकि पृथग्जन का निर्वाण से योग हो सकता है”)



चार प्रतिपन्नक और चार फलस्थ यह आठ आर्य पुद्गल हैं। स्रोत आपन्न फल में प्रतिपन्नक और स्रोत आपन्न से लेकर यावत् अर्हत् फल प्रतिपन्नक और अर्हत्।

नामतः आठ हैं, किन्तु द्रव्यतः, केवल पाँच हैं, अर्थात् प्रथम प्रतिपन्नक ओ दर्शन मार्गस्थ है और चार फलस्थ। वास्तव में अन्य तीन प्रतिपन्नकों का प्रथम तीन फलस्थ से व्यतिरेक नहीं है।

अनुपूर्वेण फलचतुष्टय की प्राप्ति के प्रति (अनुपूर्वाग्रिमम्=अनुपूर्वेण चतुःफल-प्राप्ति, व्या० ५७४, २२) ऐसा कहा है। वास्तव में भूयो चीतराग और काय चीतराग जिन्होंने दर्शन मार्ग में प्रवेश करने के पूर्व यथाक्रम कामावचर क्लेश के ६ प्रकार और ६ प्रकार का प्रहाण किया है, दर्शनमार्ग की अवस्था में स्रोत आपन्न और सकृदागामी हुए बिना, सकृदागामी अनागामी फल प्रतिपन्नक है, यहाँ ऊर्ध्वफल प्रतिपन्नक अधर फलस्थ (६.३०) से व्यतिरेक है।

हमने कहा है कि भावनामार्ग दो प्रकार का है लौकिक या साधव लोकोत्तर या अनास्रव (६.१ सी-डी), किस प्रकार के भावना मार्ग से जैस विविध भूमियों से विरक्त होता है।

[२३३] ४५ सी-डी. लोकोत्तर मार्ग से भवाग्र वैराग्य<sup>१</sup>।

लौकिक मार्ग से नहीं। वास्तव में (१) भवाग्र में ऊर्ध्व कोई लौकिक मार्ग नहीं है (ऊर्ध्वभूमि के लौकिक मार्ग से भूमि वैराग्य होता है किन्तु भवाग्र सर्वोच्च स्थान है) (२) जो लौकिक मार्ग जिस भूमि का होता है वह तद्भूमिक क्लेश का प्रतिपक्ष नहीं होता क्योंकि तद्भूमिक क्लेश उस मार्ग में आलम्बनतः अनुशयित होते हैं (तत्त्वज्ञानानुशयितत्वात्)।

जो क्लेश जिस मार्ग में अनुशयित करता है, वह उस मार्ग से प्रहीण नहीं होता; यदि एक मार्ग किसी क्लेश का प्रतिपक्ष है तो निश्चित है कि यह क्लेश इस मार्ग में अनुशयित नहीं करता।

४५ डी. अन्य भूमियों में वैराग्य दो प्रकार होता है।<sup>२</sup>

भवाग्र को वजित कर, अन्य आठ भूमियों से, वैराग्य लौकिक मार्ग से भी होता है, लोकोत्तर मार्ग से भी होता है।

४६ ए-बी. लौकिक मार्ग से आर्य वैराग्य में विसंयोग की प्राप्ति द्विविध होती है।<sup>३</sup>

१. लोकोत्तरेण वैराग्यम् भवाग्रात्—५.६ ए-बी, ८.२०।

२. अन्यतो द्विधा।

३. लौकिकेनार्यवैराग्ये विसंयोगोपपत्तयो द्विधा॥

२.३८ बी, अनुवाक पृ० १८६, टि० १।

जो आर्य लौकिक मार्ग से प्रथम आठ भूमियों से (कामधातु, ध्यान, तीन आरूप्य) विरक्त होता है, उसको तद्भूमिक क्लेशों से विसंयोग की प्राप्ति होती है; दूसरे शब्दों में वह प्राप्ति का, इन क्लेशों के प्राप्तिसंख्यानिरोध की प्राप्ति का लाभ करता है।

यह प्राप्ति लौकिक और लोकोत्तर है।

[२३४] ४६ सी. अन्य आचार्यों के अनुसार, यदि वह लोकोत्तर मार्ग से विरक्त होता है, तब भी ऐसा ही होता है।<sup>१</sup>

अन्य आचार्य कहते हैं कि, लोकोत्तर मार्ग से भी आर्य वैराग्य में विसंयोग प्राप्ति द्विविध है।—क्यों ?

४६ डी. क्योंकि जब अनासन्न विसंयोग त्यक्त होता है, तब भी आर्य को<sup>२</sup> नियुक्त क्लेशों से समन्वागम नहीं होता।

इन अन्य आचार्यों का कहना है कि हम एक क्षण के लिए मान लेते हैं कि जब आर्य लोकोत्तर या आर्य मार्ग से विरक्त होता है तब उसको विसंयोग की लौकिक प्राप्ति नहीं होती। इस पक्ष में एक आर्य ऐसा हो सकता है जिसने आर्य मार्ग से आर्किचन्या पतन-वैराग्य का लाभ किया है और जो पश्चात् एक ध्यान का निश्चय लेकर (६.६१. सी-डी के अनुसार) अपनी इन्द्रियों का संचार करता है (संचरति)। इस कारण कि यह कृतनु-पूर्वमार्गों का (अर्थात् मृद्विन्द्रिय संग्रहीति आरूप्य मार्गों का) त्याग करता है, इस कारण कि यह, केवल तीक्ष्णन्द्रिय संग्रहीत, अनागामिफल से मार्ग का लाभ करता है। यह आर्य ऊर्ध्वभूमिक (आरूप्य) क्लेश के विसंयोग से समन्वागत होता और इस विसंयोग के त्यक्त होने से वह इन क्लेशों से समन्वागत होगा।

४७ ए-बी, किन्तु यदि उसका इन क्लेशों से समन्वागम नहीं है तो वह भवाग्र से अर्द्धविमुक्त ऊर्ध्वजात के आर्य तुल्य है।<sup>३</sup>

इस आर्य के लिए विसंयोग प्राप्ति लौकिक नहीं है तथापि यह आर्य उक्त क्लेशों से समन्वागत नहीं है।

यथा उस आर्य की जो भवाग्रिक क्लेशों के अर्धप्रकार से वियुक्त है।

१. = केवललोकोत्तरेणापि।

२. त्यक्ते क्लेशासमन्वायात् ॥

६.६१ डी-६२ बी।

३. = भवाग्राद्धविमुक्तोर्ध्वजातवत् त्वसमन्वयः (व्या० ५७५, २१)।

[२३५] इन प्रकारों से लौकिकीविसंयोग प्राप्ति नहीं होती, क्योंकि केवल लोकोत्तर आर्यमार्ग से भवाग्रिक क्लेश त्यक्त होते हैं। मानिये कि यह आर्य एक ध्यान का निश्चय लेकर इन्द्रिय संचार करता है और इन भवाग्रिक क्लेशों से विसंयोग लोकोत्तर प्राप्ति करता है—आप स्वयं स्वीकार करते हैं कि, तिस पर भी, यह इसका उन क्लेशों से पुनः सयन्वागम नहीं होता।

यथा प्रथम ध्यानभूमि से ऊर्ध्व जात द्वितीय ध्यानादि मे उत्पन्न एक पृथग्जन भूमि संचारवशा (६.२१ सी देखिए) कामावचर क्लेशों से विसंयोग प्राप्ति का त्याग करता है तथापि आप मानते हैं कि इसका उन क्लेशों से पुनः समागम नहीं होता।<sup>१</sup>

अतः अन्य आचार्यों का मत अज्ञापक है ?<sup>२</sup>

किस भूमि से या विविध भूमियों से वैराग्य का लाभ होता है ?

४७ सी-डी. अनाल्लव अनागम्य से सर्वभूमि से वैराग्य होता है।<sup>३</sup>

[२३६] भवाग्र पर्यन्त सब भूमियों से<sup>४</sup>

१. क्योंकि आर्य ने कामावचर क्लेशों से लौकिक और लोकोत्तर विसंयोग प्राप्ति का लाभ किया है, इसलिए पृथग्जन का वृष्टान्त वेते हैं। जब वह द्वितीय ध्यान में उत्पन्न होता है, तब प्रथम अन्तर्हित होता है; द्वितीय नहीं।

२. शुभान चाङ्—इतना अधिक है, क्योंकि कहा है कि आर्य सावनाहेय अष्टभूमिक क्लेश से दो मार्गों से विरक्त होता है, और दो प्रकार की विसंयोग प्राप्ति से समन्वागत होता है। इससे यह सिद्ध होता है कि पृथग्जन केवल सात्त्विक मार्ग का उपयोग करता है, केवल सात्त्विक प्राप्ति से समन्वागत होता है। इसका यह भी परिणाम है कि आर्य जो केवल अनाल्लव मार्ग से वर्जनाहेय क्लेश और भावनाहेय नवमभूमिक क्लेश से हो सकता है, विसंयोग की अनाल्लव प्राप्ति का ही लाभ करता है।

३. = अनाल्लवेण वैराग्यम् अनागम्येन सर्वतः।

सर्वतः = सब भूमियों से = स्वभूमि से, अधरभूमि से, ऊर्ध्वभूमि से। अनागम्य च. २२ ए—मौल समापत्ति अर्थात् रूप के चार ध्यान और चार आरूपों के सामन्तक होते हैं—प्रथम ध्यान के सामन्तक का नाम अनागम्य है। ऊपर पृ० २२८, दि० १ देखिये।

अनाल्लव अनागम्य = वह अनागम्य जिसमें योगी एक चित्त का उत्पाद करता है। = सत्कायदृष्टि आदि आल्लवों से विनिर्मुक्त मार्ग का उत्पाद करता है = अनागम्य में इत्यादि अनाल्लव मार्ग।

४. शुभान चाङ् ४७ सी-डी. (दो पादों), ४८ डी. (एक पाद) संकारिका बनाते हैं, और एक चतुर्थपाद जोड़ते हैं—'अनागम्य के अनाल्लव मार्ग से सब भूमियों से वैराग्य अन्य आठ से, स्वभूमि तथा एक ऊर्ध्वभूमि से वैराग्य, सात्त्विक मार्ग से अनन्तर अधरभूमि से वैराग्य (अन्तिम पाद का भाष्य, १४ बी. १-३)।

प्राचीन आर्य धर्म की शिक्षा है कि योगी आस्रवों का क्षय करता है अर्थात् सात समापत्तियों का (४ ध्यान ३ आरूप्य) निश्चय लेकर (अर्थात् इनमें क्लेश का क्षय करने वाली प्रज्ञा का उत्पाद कर सब भूमियों से विरक्त होता है, अंगुत्तर, ४.४२२ : ४.४२६ के अनुसार इसको शोधिये) — (कोश की चतुर्थ आरूप्य को वर्जित किया है, नीचे पृ० २३८, टि० ३) ।

अनागम्य का वाद और उसकी वैराग्य में उपयोगिता इस विचार पर आश्रित है कि योगी अघरभूमि के क्लेशों का प्रहाण किये बिना ध्यान में प्रवेश नहीं कर सकता, और वह इसी अघरभूमि में उपक्लेशों से अपने को विरक्त नहीं कर सकता । अतः एक सामन्तक समापत्ति की आवश्यकता है ।

[२३७] यदि योगी एक सामन्तक (८.२२) का निश्चय लेकर एक अघरभूमि से विरक्त होता है तो क्या यह मानना चाहिए कि सब विमुक्तिमार्ग सामन्तक से उसी प्रकार उत्पन्न होते हैं जैसे आनन्तर्यमार्ग होते हैं ?<sup>१</sup>

भाष्य (१४ बी० ३) सामन्तकों का निश्चय लेकर अघरभूमियों से वैराग्य होता है, यथा आनन्तर्य मार्ग सामन्तकों पर निश्चित है । क्या ऐसा ही विमुक्ति मार्गों का है ? वह प्रथम पाद जोड़कर ४८ ए-सी० की निम्न कारिका बनाते हैं — कारिका-सामन्तक अघर-भूमियों से विरक्त करते हैं । तीन का अन्य विमुक्तिमार्ग मूल या सामन्तक से उत्पन्न होता है, ऊर्ध्वभूमियों के लिए केवल मूल से ।

भाष्य — आठ सामन्तक हैं जो मार्ग का निश्चय हो सकते हैं । ६ भूमियाँ हैं जिनसे वैराग्य प्राप्त करना है । प्रथम तीन सामन्तक उन तीन भूमियों से विरक्त करते हैं जो यथाक्रम उनके अघर हैं (अर्थात् प्रथम तीन सामन्तक उस मार्ग के निश्चय हैं जो तीन भूमियों से विरक्त करता है । ६वें विमुक्ति मार्ग का साक्षात्कार करने के पूर्व योगमूल ध्यान में प्रवेश करता है या सामन्तक में अवस्थान करता है । ५ ऊर्ध्व-सामन्तक उन भूमियों से विरक्त करते हैं जो उनसे यथाक्रम अघर हैं । ६वें विमुक्तिमार्ग का सम्मुखीभाव करने से पूर्व योग अवश्य मूल में प्रवेश करता है और सामन्तक में नहीं रहता क्योंकि उन पाँच सामन्तकों के लिए जहाँ मूल और सामन्तक समान रूप से उपेक्षेन्द्रिय हैं वहाँ प्रथम तीन ध्यानों में मूल और सामन्तक की भिन्न वेदनेन्द्रिय होता है । कुछ योगी मूल में प्रवेश करने में समर्थ नहीं हैं क्योंकि वेदनेन्द्रिय का संचार कठिन है [योगी वहाँ अवश्य प्रवेश करता है जब वह इस संचार की सामर्थ्य रखता है । क्योंकि वैराग्य काल में वह दुःखी होता है] अतः नवें विमुक्तिमार्ग में जब सम्भव होता है, योगी सामन्तक (उपेक्षेन्द्रिय) से मूल में (सुक्षेन्द्रिय, सोमनस्येन्द्रिय) [१५ ए ३] जाता है ।

१. भूमि वैराग्य अर्थात् काभावघर अन्य मध्यानादि भूमिक क्लेश के ६ प्रकारों का (अधिमाम्ना अधिमाम्ना आदि का) प्रहाण ६ मार्ग द्वय से होता है — एक आनन्तर्यमार्ग (या

उत्तर है; नहीं।

४८ ए-बी. तीन भूमियों से विरक्त होने पर अन्त्य विमुक्तिमार्ग ध्यान या सामन्तक से उत्पन्न होता है।<sup>१</sup>

६ उपपत्ति भूमि हैं—कामधातु, चार ध्यान, चार आरूप्य (८.१)

जब तीन भूमियों का जय अर्थात् जब योगी कामधातु, प्रथम ध्यान, द्वितीय ध्यान से विरक्त होता है तब नवें विमुक्तिमार्ग की उत्पत्ति सामन्तक या मौल ध्यान से होती है।

४८ सी. ऊर्ध्व यह सामन्तक से नहीं उत्पन्न होता।<sup>२</sup>

ऊर्ध्वभूमियों के लिए अन्त्य, विमुक्ति मार्ग सदा मौल समापत्ति से उत्पन्न होता है। कभी इस समापत्ति के सामन्तक से नहीं। वास्तव में चतुर्थ ध्यानादि की मौल समापत्ति और सामन्तक में तुल्य रूप से उपेक्षेन्द्रिय होता है। प्रथम ध्यानों की भूमियों में दो वेदनेन्द्रिय भिन्न होती हैं मृद्धिन्द्रिय योगी

[२३८]. नवम् विमुक्तिमार्ग में, मौल समापत्ति में प्रवेश नहीं कर सकता। क्योंकि इन्द्रिय संचार दुष्कर है।<sup>३</sup> अतएव नवम विमुक्तिमार्ग जो प्रथम तीन भूमियों से वैराग्य है, सामन्तक समापत्ति से उत्पन्न होता है।<sup>४</sup>

हमने कहा है कि अनागम्य में अनास्रव मार्गों का अभ्यास कर योगी सब भूमियों से विरक्त हो सकता है (६.४७ सी)। यह नहीं कहा है कि अनागम्य से अन्यत्र अन्य भूमियों में भावित अनास्रव मार्गों की तुल्य सामर्थ्य है।

प्रहाण मार्ग और एक विमुक्ति मार्ग। जो योगी काम वीतराग है, वह अनागम्य समापत्ति में समापन्न हो वहाँ मध्यम ८ आनन्तर्यमार्ग और प्रथम आठ विमुक्तिमार्ग का उत्पाद करता है। वह वहाँ ६वें आनन्तर्यमार्ग का भी उत्पाद करता है। प्रश्न है कि क्या नवें विमुक्तिमार्ग के उत्पाद के लिए वह अनागम्य में रहता है, या प्रथम ध्यान में समापन्न होता है। अन्य सामन्तक और परवर्ती समापत्ति मौल के लिए भी यही प्रश्न है।

१.=[ध्यानात् सामन्तकाद् वान्त्यो मुक्तिमार्गस्त्रिभूमिजित्।] परमार्थ में शब्दों का यह क्रम है।

२.=[नोर्ध्वसामन्तकात्] अन्य विमुक्तिमार्ग ऊर्ध्व सामन्तको से उत्पन्न नहीं होता।

३. प्रत्येक सामन्तक में उपेक्षेन्द्रिय होती है। प्रथम तीन ध्यान में सुखेन्द्रिय या सीम-नस्येन्द्रिय होती है (८.७) अतः सामन्तक से मौल समापत्ति में प्रवेश करने के लिए योगी को अपनी इन्द्रिय का संचार करना चाहिए।

४. आनन्तर्यमार्ग जोड़िये—जब योगी अपने वेदनेन्द्रिय के संचार में समर्थ नहीं होता। जब वह समर्थ होता है, तब अन्यत्र विमुक्तिमार्ग मौल ध्यान से उत्पन्न होता है, वीतराग-भूमिबहुमन्यात्।

४८ सी-डी. आठ अनास्रव मार्ग से, वह स्वभूमि और ऊर्ध्वभूमि पर जय प्राप्त करता है ।<sup>१</sup>

ध्यान, ध्यानान्तर, तीन आरूप्य—इन भूमियों से भावित अनास्रव मार्ग से योगी स्वभूमि से और ऊर्ध्वभूमियों से विरक्त होता है अधरभूमि से नहीं क्योंकि वह पहले से ही वीतराग है ।

यह सिद्ध है कि लोकोत्तर, आनन्तर्य और विमुक्ति मार्ग मौल समापत्ति में प्रवेश के लिए योगी को अपने वेदनेन्द्रिय का संचार करना होता है, सत्याकार प्रवृत्त हैं (७-१३ ए) अर्थात् आनसतः दुःखतः आदि धर्मों का दर्शन करते हैं ।

४९ ए-सी. लौकिक विमुक्तिमार्ग और आनन्तर्यमार्ग के आकार यथाक्रम शान्तादि उदाहरणादि हैं ।<sup>२</sup>

[२३६] विमुक्ति के लौकिक मार्ग के शान्तादि आकार हैं अर्थात् वह अपने आलम्बन को शान्तादि रूप में देखते हैं । आनन्तर्य के लौकिक मार्ग उदाहरणादि आकार हैं ।

यथाक्रम,

४६ डी. उनका आलम्बन ऊर्ध्वभूमि, अधरभूमि है ।<sup>३</sup>

विमुक्तिमार्ग ऊर्ध्वभूमिक को (या ऊर्ध्वस्थान को) शान्ततः, प्रणीततः और निःसरणतः, सम्भावतः देखते हैं ।<sup>४</sup> अधरभूमि को औदारिकतः<sup>५</sup> दुःखिलतः स्थूलभित्तिकतः देखते हैं—उदारतः क्योंकि यह अशान्त है, महंयत्नसाध्य (व्या० ५७६, २८) (महाभिसंस्कार-

१.=[आर्यैरष्टभिः स्वोर्ध्वभूमिजित् ॥]

चतुर्थ आरूप्य का भवाग्र की समापत्ति में अनास्रव मार्ग का उत्पाद नहीं हो सकता । इस अवस्था के क्लेशों से विद्युत होने के लिए योगी को अनास्रवमार्ग चाहिए (६.४५ सी-डी) । अतएव तृतीय आरूप्य में भावित अनास्रव मार्ग का वह व्यवहार करता है । यही शब्द विमुद्धिमग्न, ७०८, और देखने में अंगुत्तर, ४.४२२, ४०६ में भी है ।

२ = [लौकिकास्तु विमुक्तस्थानन्तर्यमार्ग यथाक्रम ।] शान्ताद्युद्धारणाकाराः ।

३ = उत्तराधरगोचराः ॥

४. व्या० ५७६, २४ सम्भवतः जब योगी अधरभूमि को औदारिकतः देखता है तब ऊर्ध्वभूमि को इसके विपर्यय शान्ततः देखता है । एवमादि एक दूसरे अर्थ के अनुसार योगी शान्तादि इन तीन आकारों में से किसी एक से ऊर्ध्वभूमि को देखता है यह अवश्य नहीं है कि तीनों से देखें—यह निर्वाण के तीन आकार हैं (७.१३ ए) ।

५. महाव्युत्पत्ति, ८५, १४-१६, स्थूलभित्तिकता, औदारिकता, दुःखिलता व्याख्याः खिलं दुर्मेदं (?) कुत्तिसं खिलं दुःखिलम् (५७६, ३१) ।

सत्यान्युक्तानि चत्वारि दुःखं समुदयस्तथा ।

निरोधो मार्ग इत्येषां यथाभिसमयं क्रमः ॥२॥

२ ए. चार सत्य उक्त हैं ।<sup>१</sup>

कहाँ उक्त हैं ?—प्रथमकोशस्थान में । “अनास्रवधर्म मार्गं सत्य है.....” (१.५) इस वचन से हमने मार्ग-सत्य को नाम से प्रज्ञप्त किया है ।

“प्रतिसंख्या-निरोध विसंयोग है” (१.६) इस वचन से हमने निरोध-सत्य को प्रज्ञप्त किया है । “दुःख, समुदय, लोक स्थान” इस वचन से हमने दुःख और समुदय-सत्य को प्रज्ञप्त किया है (१.८) ।

क्या सत्यों का यही क्रम है ? नहीं; किन्तु

२ बी-सी. क्रम इस प्रकार है—दुःख, समुदय, निरोध, मार्ग ।<sup>२</sup>

‘तथा’ शब्द यह सूचित करता है कि सत्यों का स्वभाव ऐसा है जैसा प्रथम कोशस्थान में उक्त है ।

२ सी-डी. इनका यथाभिसमय क्रम है ।<sup>३</sup>

जिस समय का प्रथम अभिसमय होता है उसका पहले निर्देश है ।

[१२१] इतरथा पूर्व हेतु-निर्देश (समुदय और मार्ग) और पश्चात् फल-निर्देश (दुःख और निरोध) होगा ।

किन्हीं धर्मों की देशना उपपत्ति के अनुकूल होती है; यथा प्रत्युपस्थान<sup>४</sup> की, ध्यानादि की । किन्हीं धर्मों की देशना अवबोध (प्रतिरूपण=प्रदर्शन) के अनुकूल होती है, यथा सम्यक् प्रहाणों की ।<sup>५</sup> अनुत्पन्न और शुक्ल धर्मों की अपेक्षा उत्पन्न और कृष्ण धर्मों का सुखावबोध होता है—क्योंकि ऐसा कोई नियम नहीं है कि पुद्गल उत्पन्नों के प्रहाण के लिये पूर्व और अनुत्पन्नों के अनुत्पाद के लिये पश्चात् छन्द का उत्पाद करता है ।

क्लेशों का छेद करता है । एक तीक्ष्ण छेद है, दूसरा मृदु छेद है..... दर्शनहेय क्लेश का प्रहाण उस प्रकार होता है जैसे पत्थर तोड़ा जाता है; भावनाक्लेश का प्रहाण वैसे होता है जैसे एक विसमूत्र का छेद होता है । सत्य दर्शनमार्ग जो सत्यों का प्रथम अनास्रव दर्शन है १५ क्षणों में अपने प्रतिपक्षसत्कायदृष्ट्यादिक्लेशों का छेद करता है । अनास्रव या सास्रव भावनामार्ग ६ भूमियों में से (कामधातु, ४ ध्यान, ४ आरूप्य) (६, ३३) प्रत्येक के (अधिमात्र-अधिमात्र आदि गण) ९ क्लेश-प्रकार को एक-एक करके प्रतिपक्षित करता है ।

१. =[सत्यान्युक्तानि चत्वारि]

२. =[दुःखं समुदयस्तथा । निरोधो मार्गः]

३. =[एतेषां यथाभिसमयं क्रमः—विभाषा, ७८, १२ के अनुसार ।

४. ६\*१४; ६७

५. ६\*६७; महाव्युत्पत्ति, ३६ कृष्णादिधर्मों के अन्तर्हित होने के लिए प्रयत्नकरना ।

[२४१] श्रामण्य क्या है ?

५१ ए. श्रामण्य अमल मार्ग है ।<sup>१</sup>

श्रामण्य अनाम्रव मार्ग है—क्योंकि, इस मार्ग के योग से श्रामण्य के योग से (श्रामण्य-योगात्) श्रमण होता है, अर्थात् वह पुद्गलों का क्लेश शमन करता है (शमयति) (धम्म-पद, २६५) ।

सूत्र में ऐसा कहा है (मध्यम, ४८, १), “वह श्रमण कहलाता है क्योंकि वह सब प्रकार से सावध अकुशल धर्म संसरण के अनुकूल धर्म.....धर्म एवमादि यावत् जरा मरण का शमन करता है ।”

पृथग्जन परमार्थ श्रमण नहीं हैं क्योंकि वह क्लेशो का आप्तान्तिक रूप से शमन नहीं करता ।

५१ बी. उसका फल संस्कृत और असंस्कृत है ।<sup>२</sup>

श्रामण्य फल संस्कृत और असंस्कृत धर्म है ।<sup>३</sup> सूत्र वचन है कि सूत्रों की संख्या चार है ।<sup>४</sup> दूसरी ओर,

५१ सी. वह ८६ है ।<sup>५</sup>

यह ८६ कौन है ?

५१ डी. क्षयों के साथ विमुक्तिमार्ग ।<sup>६</sup>

दर्शनहेय (अभिसमय के १६ क्षण, ६.२७ ए) क्लेशों के प्रहाण के लिए ८ आनन्तर्य मार्ग और आठ विमुक्तिमार्ग हैं ।

[२४२] भावनाहेय क्लेशों के प्रहाण के लिए ८१ आनन्तर्यधर्म है अर्थात् ६ मार्ग जिनसे ६ भूमियों में से (कामधातु...भवाग्र) प्रत्येक के ६ प्रकार के क्लेश प्रहीण होते हैं, और इतने ही विमुक्तिमार्ग हैं ।

१. = श्रामण्यममलो मार्गः ।

२. = संस्कृतासंस्कृतं फलम् । अभिधर्म थेरवादी और पुग्बसेलिय के वादों का समन्वय करता है (कथावत्थु, १६.३) ।

३. = सुआनचाङ् उमका स्वभाव विमुक्तिमार्ग (संस्कृत) और प्रतिसंख्यानिरोध का है ।

४. परमार्थ में चार फल गिनाये हैं, त्रोट आपन्नफलादि और वह सूत्र उद्धृत करते हैं ।

५. = (एतान्येकोनवतिः)

६. = [मुक्तिमार्गः सहस्रयः ॥]



८६ आनन्तर्य मार्ग श्रामण्य हैं।

८६ विमुक्तिमार्ग श्रामण्य के संस्कृत फल हैं क्योंकि वह श्रामण्य के निष्पन्न फल (२-५६ सी-डी) और पुरुषकारफल (२.५६ डी.) हैं।

८६ प्रकार के क्लेशों का प्रहाण या प्रतिसंख्याननिरोध श्रामण्य का असंस्कृत फल है क्योंकि यह श्रामण्य का पुरुषकारफल है (२.५५ डी, पृ० २७६)।<sup>१</sup>

किन्तु यदि वह वाद युक्त है तो क्या भगवन् की देशना का उपसंख्यान नहीं है? नहीं। क्योंकि फलों की संख्या ८६ है।

५२ ए-बी. किन्तु चार फलों की व्यवस्था है—क्योंकि ५ कारण हैं।<sup>३</sup>

भगवत् ने प्रहाणमार्ग की अवस्थाओं को फल बताया है—क्योंकि वहाँ ५ कारण हैं। सिद्धान्त का यह मत है—यह पाँच कारण क्या है?

५२ सी-५३ बी. फल में पूर्वमार्ग का भाग, अपूर्वमार्ग की प्राप्ति, क्षयसंकलन ज्ञानाष्टक का लाभ, षोडशाकार भावना।<sup>४</sup>

[२४३] अर्थात् (१-२) प्रतिपन्नक मार्ग का त्याग, फलमार्ग का लाभ (व्या० ५७७, २८); (३) सर्व प्रहाण की एक प्राप्ति का लाभ (यत्नेत्येकप्राप्तिनाम) (५-७०); (४) आठ ज्ञान अर्थात्-चतुर्विध धर्मज्ञान, चतुर्विध अन्वय ज्ञान (६.२६, ७.३) का युपपन्न लाभ; (५) अनित्यादि षोडशाकार का लाभ (लाभ पर, ७.२२)।<sup>५</sup>

चार फलों में से प्रत्येक में यह पाँच लक्षण होते हैं।

किन्तु यदि केवल अनासन्नमार्ग को ही श्रामण्य कहते हैं तो लौकिकमार्ग से प्राप्त फल क्षय अर्थात् सकृदागामिफल और अनागामिफल कैसे श्रामण्य फल हैं?<sup>६</sup>

१. पुरुषकारफल वह है जिसकी उत्पत्ति (जायते) और प्राप्ति (प्राप्यते) धर्म के सामर्थ्य विशेष से होती है। विमुक्तिमार्ग श्रामण्य से उत्पन्न होता है, प्रहाण या प्रतिसंख्याननिरोध श्रामण्य के सामर्थ्य से प्राप्त होता है।

२. यथा पृथग्जन पाणिनि के प्रवचन में उपसंख्यान करते हैं उसी प्रकार सर्वज्ञ बुद्ध के प्रवचन में भी करना चाहिए। (व्या० ५७७, २४)

३. = चतुःफलव्यवस्था तु पुरुषकारणसम्भवात्।

४. = पूर्वस्यागोऽयममार्गतिः क्षयसंकलनं फले ॥

ज्ञानाष्टकस्य लाभोऽथा षोडशाकारभावना।

५. ज्ञोत आपन्न फल के प्राप्ति काल में, अर्थात् १६वें कारणों में सर्व दर्शन हेतु प्रहाण और भावनाहेतु षड्विध क्लेशों के प्रहाण की प्राप्ति जो सकृदागामिफल में संगृहीत है—प्रतिलब्ध होती है; एवमार्ग।

६. जब एक सकलबन्धन पृथग्जन दर्शन मार्ग में प्रवेश करता है, और तन्मात्र प्रहातव क्लेशों के प्रहाण से ज्ञोत आपत्ति फल का लाभ करता है, वह परमात् भावनामार्ग

५३ सी-डी. लौकिक मार्ग से प्राप्त (प्रहाण) फल है,

क्योंकि यह मिश्र है, क्योंकि इसका धारण अनास्रव प्राप्ति से होता है ।<sup>१</sup>

यदि सकृदागामिफल और अनागामिफल लौकिक मार्ग से

[२४४] प्रतिलब्ध होते हैं, तब वह केवल लौकिक भावना के फलस्वरूप मार्ग प्रहाण नहीं है—वास्तव में यह दर्शनमार्ग फलस्वरूप प्रहाण भी है; यह दूसरा प्रहाण पहले प्रहाण से वियुक्त नहीं हो सकता; क्योंकि दर्शन हेतु क्लेश के सर्वप्रहाण और दूसरी ओर लौकिकभावना मार्ग से प्रहातव्य क्लेशों के सर्वप्रहाण की एक प्राप्ति सकृदागामि-अनागामि-फल में संगृहीत है ।

इसीलिए सूत्र में कहा है, “सकृदागामिफल क्या है ? तीन संयोजनों का (सत्काय, झीलव्रत, विचिकित्सा) का प्रहाण—प्रहाण दर्शन से ही होता है—और काम, द्वेष, मोह का क्षय ।”—अनागामिफल क्या है ? ‘पाँच अवरभागीय संयोजनों का प्रहाण ।’<sup>२</sup>

पुनः जो प्रहाण लौकिक मार्ग से संप्राप्त है (सकृदागामी आदि के लिए ६ प्रकार के क्लेशों का प्रहाण), वह अनास्रव विसंयोग की प्राप्ति से संघारित होता है (संघार्यते) (६.४६ ए-बी. के अनुसार), क्योंकि इस अनास्रव प्राप्ति के बल से, सकृदागामी और अनागामी परिहीणावस्था में मृत नहीं होने—यह फल भ्रष्ट हो सकते हैं, किन्तु वह मरण के पूर्व फल की पुनः प्राप्ति करते हैं (६-६०) ।

ध्यामण्य,

५४ ए-बी. ब्राह्मण्य है; वह ब्रह्मचक्र है ।<sup>३</sup>

(अनास्रव) मार्ग से कामावचर क्लेश के प्रथम ६ प्रकार का प्रहाण करता है और अनास्रव पर लोकोत्तर मार्ग से सकृदागामिफल का लाभ करता है अथवा भावना के लौकिक मार्ग से (जिसका वर्णन ६.४६ सी में) बताया जा चुका है—इन्हीं ६ प्रकार का प्रहाण करता है और लौकिक मार्ग से उसी फल का लाभ करता है ।

किन्तु पृथग्जन, दर्शनमार्ग में प्रविष्ट होने से पूर्व, लौकिक मार्ग से इन्हीं ६ प्रकार के क्लेशों से युक्त हो सकता है—जब वह इस मार्ग की परिसमाप्ति करता है, वह सकृदागामि-फल की प्राप्ति से समन्वागत होता है । यह फल लौकिक मार्ग का है ।

१. = [लौकिकाप्तं फलं मिथ्यानास्रवप्राप्तिधारणात्] कदाचित् ५१ डी का लौकिकाप्ताः (विमुक्तिमार्गः) ।

२. और ६.३५ सी देखिये ।

३. [ब्राह्मण्यम् एव तद्] ब्रह्मचक्रं तु ब्रह्मवर्तनात् ।-विभाषा, १८२, २—कोश, ७.३२ (अंगुत्तर, २.८) (अथा०. ५.६८, २५) ।

यह ब्राह्मण्य है क्योंकि यह क्लेशों को बाह्य करता है;<sup>१</sup> यह ब्रह्मचक्र है ।

५४ बी. क्योंकि ब्रह्मा ने इसका प्रवर्तन किया है ।

[२४५] अनुत्तर ब्राह्मण्य के योग से<sup>२</sup> भगवत् ब्रह्मा हैं [१८ ए] । वास्तव में सूत्र वचन है, "कि यह भगवत् ब्रह्मा हैं ।"<sup>३</sup> सूत्र में उक्त है कि भगवत् शान्त और शीती-भूत हैं ।

यह चक्र उनका है; अतः यह चक्र ब्रह्मा का है, क्योंकि उन्होंने उसका प्रवर्तन किया है ।

५४ सी. धर्मचक्र दर्शन मार्ग है ।<sup>४</sup>

चक्र क्योंकि इसका क्रमण होता है<sup>५</sup> ।

दर्शनमार्ग चक्र (चक्ररत्न) स्वभाव है, इसलिए उसे धर्मचक्र कहते हैं ।

दर्शनमार्ग कैसे चक्र स्वभाव है ?

५४ डी. क्योंकि इसको आशु गाते हैं, इत्यादि; क्योंकि इसके अरादि है ।<sup>६</sup>

१. क्लेशानां बाह्यता—आहिता अनेनानेकविधाः पापका अकुतला घर्मा इति ब्राह्मणः । तद्भाषो ब्राह्मण्यम् अनात्मनो मार्गः (स्थावरा) धर्मपथ, ३८८ से तुलना कीजिए । (व्या० ५७८, २३) ।

२. अनुत्तर ब्राह्मण्ययोगाद् इति अनुत्तरानात्मवमार्गयोगाद् इति अर्थः । (व्या० ५७८, २६) ।

३. एष हि भगवान् ब्रह्मेति इतद् उदाहरणं सीवकेनोक्तम् (जीवकेनोक्तम्, पृ० २३१ टि० ५ देखिये—पाठ भेद जीवक)—पद्यम, ३४, १२, मज्झिम, १. ३४१, ३६८, संयुक्त, २. २७ : वसवसमन्नागतो...तथागतो...ब्रह्मचरं पवतेति । बीच, ३. ८४ में तथागत धर्मकाय ब्रह्मकाय धर्मभूत ब्रह्मभूत हैं; बुद्धघोष की टीका : (ब्रह्म शब्द ओष्ठ के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है, सेस्यत्वेन) डाइलाग्स, ३. ८१—ब्रह्मभूत=ब्रह्मा और वह एक हैं, बोधिसत्त्व-भूमि, आगे १४२ बी देखिये—ब्राह्म चक्रं प्रवर्तयतीति उच्यते । तत् कस्य हेतोः । तथागत-स्यैतदधिबचनं यद् उक्तं ब्रह्मा इति अपि शान्तः शीतोभूत इति अपि । तेन तदप्रेरितं तत्प्रवम-तस्तदन्यैः पुनस्तदन्येषाम् । एवं पारम्पर्येण ब्रह्माप्रेरितं सर्वसत्त्वनिकामे भ्रमति तस्माद् ब्राह्म चक्रम् इति उच्यते—'निर्वाण' १६२५, पृ० ७२-७३ (व्या० ५७८, २७) ।

४.=[ब्रह्मचक्रं तु ब्रह्मार्गः]—संयुक्त, १५, ११ ।

यह भी विचित्र है कि धर्मचक्र जिसका प्रवर्तन भगवत् ने किया और जिसका प्रवर्तन शारिपुत्र ने भगवत् के पश्चात् किया (संयुक्त, १. १६१) अन्य अवधारणों के बिना देशना है ।

५. क्रमणाच्चक्रम्, नीचे पृ० २४६, टि० २ देखिये ।

६. व्या० ५७८, २६,=[आशुगत्वाधरादिभिः ॥ विभाषा, १८२, ३ में १० कारण विधे हैं ।

[२४६] आनन्तर्यमार्ग से क्लेश प्राप्ति का छेद कर अजित क्लेशों को जीतता है; क्लेश विसंयोग की प्राप्ति का लाभकर विमुक्तिमार्ग से जित क्लेशों का अध्यावसन करता है; (४) क्योंकि इसका उत्पत्तन निपतन होता है, क्योंकि वह पर्याय से आनन्तर्यमार्ग और विमुक्तिमार्ग हैं अथवा क्योंकि यह कामधातु और ऊर्ध्वधातुओं में क्रम से आलम्बन बनता है ।

यह पक्ष कि धर्मचक्र दर्शन मार्ग है, किस पर आश्रित है ? आगम पर—जिसमें उक्त है कि जिस क्षण में इस दर्शन मार्ग की उत्पत्ति आर्य कौण्डिन्य में हुई, (दोनों ने) इस शब्द को उद्घोषित किया कि भगवत् ने धर्मचक्र प्रवर्तित किया है ।<sup>२</sup>

वैभाषिक कहते हैं—तीन परिवर्त यह हैं १. “यह दुःख आर्य सत्य है, २. यह परि-  
ज्ञातव्य है; ३. यह परिज्ञात है।” एक-एक परिवर्त में चक्षु, ज्ञान, विद्या, बुद्धि का उत्पाद  
होता है। अतः १२ आकार हैं।<sup>४</sup>

२. तदुत्पत्तौ प्रवर्तितम् इति सूत्रे ज्ञवनात्—व्याख्या: तत्र एवम् आर्यस्य कौण्डिन्यस्य ब्रह्मन्मार्गं उत्पन्ने देवताभिन्नवर्तं भगवता प्रवर्तितं धर्मचक्रम् इति सूत्रब्रजनात् । व्याख्या में एक सूत्र उद्धृत है जो महाभारत, १.६, २३-३०-(पाण्डवों के साथ) के अनुरूप है । लोट्स पृ० ६६, १.१२१ (ध्या० ५७६, १८) ।

३. नेतिप्यकरण ६० देखिये ।

४. व्याख्या—तत्र प्रत्यक्षार्थत्वाद् अनालवा प्रज्ञाधनुः । निःसंशयवाज् ज्ञानम् ।  
भूतार्थत्वाद् विद्या । विशुद्धत्वाद् बुद्धिः । विशुद्धा घोर- बुद्धिरिति निश्चतेः ॥ पुनर्बाह्यकानां

[२४७] अन्य सत्त्यों की भी ऐसी ही योजना है—“यह दुःख समुदय है।”

प्रत्येक सत्य के यहाँ परिवर्त और आकार होते हैं, त्रिक् द्वादशक धर्म, धर्मचक्र के तीन परिवर्त और १२ आकार हैं; बारह परिवर्त और ४८ आकार नहीं होते। यथा “द्वय देशना” (द्वयदेशनावत्) अनेक वस्तुओं की देशना है जिनका द्विक् है (चक्षु और रूप इत्यादि); यथा सत्य स्थान कौशल देशना का पुद्गल बहुसंख्यक सत्त्यों में कुशल होता है।<sup>२</sup>

तीन परिवर्तों से यथाक्रम दर्शनमार्ग, भावनामार्ग, अक्षैक्षमार्ग दर्शित होते हैं।

[२४८] वैभाषिकों का यह निर्देश है (विभाषा, ७६, १८)।

किन्तु यदि ऐसा है, तो दर्शनमार्ग में तीन परिवर्त और बारह आकार न होंगे।

सत्येषु दर्शनं कुबुद्धिर्विचिकित्साविद्यानाम् अभ्रतिपक्षः सास्त्रवत् च। ततो विशेषणार्थं चक्षुरादि-  
ग्रहणम् ॥ पुनस्त्रिषु परिवर्तेषु प्रथमं दर्शनं चक्षुर्यथादृष्टव्यवधारणं। ज्ञानं यावद् [‘‘’]  
भाविकतामुपादाय। विद्या यावद् विद्यमानग्रहणाद् यथावद्भाविकतामुपादाय। बुद्धिर्यथाभूता-  
र्थविवेकात् ॥ पुनरननुभूतेषु धर्मेष्वानुमानिकज्ञानप्रतिषेधार्थं चक्षुरिति आह। आधिनोक्तिक-  
ज्ञान प्रतिषेधार्थं ज्ञानमिति। आभिमानिकज्ञानप्रतिषेधार्थं विद्येति। सास्त्रवज्ञानप्रतिषेधार्थं  
बुद्धिरिति।

अनास्त्रव प्रज्ञा चक्षु है, क्योंकि इसके अर्थ का प्रत्यक्ष होता है; ज्ञान है, क्योंकि यह संशय से रहित (७.१) है; विद्या है, क्योंकि इसका अर्थ यथाभूत है, बुद्धि है, क्योंकि यह विमुक्त है। वास्तव में बुद्धि का निर्वचन विमुक्ता धी है। पुनः आहूकों का सत्यदर्शन (बुःलादि) कुबुद्धि, विचिकित्सा अविद्या का प्रतिपक्ष नहीं है, और यह सास्त्रव है। आयों के सत्यदर्शन को इससे विशेषित करने के लिए चक्षुरादि का ग्रहण है…… पुनः सूत्र में ‘चक्षु’ आनुमानिक ज्ञान के प्रतिषेध के लिए उक्त है, (२ अनुवाद ३२५; ६.६ से तुलना कीजिए); आभिमानिक ज्ञान के प्रतिषेध के लिए विद्या है, सास्त्रव ज्ञान के प्रतिषेध के लिए बुद्धि है।

विभाषा के अनुसार चक्षु धर्मज्ञान क्षान्ति है, ज्ञान धर्मज्ञान है, विद्या अन्वय क्षान्ति है, बुद्धि अन्वयज्ञान (६.२५-२६) है। कोश, ७.७ में एक दूसरे वाद का व्याख्यान है।

१. प्रतिस्तरमेवं नक्षति (व्या० ५८१, ६)।

२. द्वयस्तत्स्थानकौशलवेशनावत्—यह सूत्र ऊपर पृ० २०२ टि० १ में उद्धृत किया गया है—द्वयदेशना……तेन हि भिक्षो द्वयं ते देशयिष्यामि तच्छृणु साधु च मनसि कुर्व भाषिष्ये। द्वयं कतमत। चक्षू रूपणि यावन् मनो धर्माश्च।

अतः धर्मचक्र दर्शनमार्ग कैसे स्थापित होगा ?<sup>१</sup> अतएव वही धर्मपर्याय धर्मचक्र है जो वाराणसी में दिया गया, जिसने धर्मचक्र का प्रवर्तन किया, जिसके तीन परिवर्त और १२ आकार हैं—तीन परिवर्त क्योंकि सत्त्यों का तीन बार क्रमण करना है;<sup>२</sup> बारह आकार क्योंकि यह प्रत्येक सत्य का तीन आकारों में आकारण करता है।<sup>३</sup>

इस धर्मपर्याय के प्रवर्तन से अभिगूण्य परसन्तान में इसका गमन प्रेरणा है; यह परसन्तान में अर्थजापन से गमन करता है।<sup>४</sup>

[२४६] अथवा<sup>५</sup> सर्व आर्यमार्ग ही दर्शनमार्ग, भावनामार्ग, अशौभमार्ग धर्मचक्र

१. व्याख्या अब आचार्य आहु.....जापानी सम्पादक के अनुसार यह सौत्रास्तिकों का मत है (व्या० ५८१, ३२)।

२. (ए) यह दुःख समुदय निरोधमार्ग है, (बी) यह परिज्ञातव्य है.....(व्या० ५८२, ६) (सी) यह परिज्ञात् ग्रहण, साक्षात्, कृत भावित है।

३. त्रिधाकरण—(ए) १० सत्यस्वरूप, (बी) कसंध्य रूप परिज्ञान—क्रिया, (सी) परिनिमित्त परिज्ञान—क्रिया।

४. अभिसन्ध्यालंकारालोक अभिधर्म पर आश्रित है—तत्र त्रयः परिवर्तं द्वावशाकारा यस्मिन् धर्मचक्र इति विग्रहः। तन्नामी त्रयः परिवर्तं यद् उत इदं दुःखमार्यसत्यं तत् खल्वभिज्ञाय परिज्ञेयम् अभिज्ञातम्। इदं दुःखसमुदय आर्यसत्यं तद् अभिज्ञाय ग्रहातव्यं ग्रहीणम्। इदं दुःखनिरोध आर्यसत्यं तद् अभिज्ञाय साक्षात्कर्तव्यं साक्षात्कृतम्। इदं दुःखनिरोधगामिनी प्रतिपद् आर्यसत्यं तत् खल्वभिज्ञाय भावयितव्यं भावितं मयेति भिक्षवः पूर्वम् अननुभूतेषु धर्मेषु योनिशो मनसिकुर्वतः प्रत्यक्षार्थत्वावनालवा प्रज्ञा चक्षुस्त्वयादि निःसंशयश्चाज्ज्ञानं भूतार्थत्वाद् विद्या बिभृद्धित्वाद् बुद्धिस्त्वयादीति एतत् क्रियापदम् एकैकस्मिन् सत्ये त्रिविधं योज्यम्। अतः प्रत्येकं चतुर्णामार्यसत्यानां त्रिपरिवर्तनात् त्रिपरिवर्तम्। चक्षुरित्यादयश्चाकाराश्चत्वारस्त्रिपरिवर्तनात् प्रतिसत्यं त्रय इति अतो द्वावशाकारम्। एतावतैव जगदर्थसम्पादनात् परिपूर्णं त्रिपरिवर्तद्वावशाकारं चक्रमिव धर्मचक्रं यत् प्रथमतो वाराणस्यां भावितं सूत्रम्। यथा राज्ञश्चक्रवर्तिनश्चक्ररत्नमण्डपे सर्वस्तु बलकायस्तवेवानुसरन् परचाद् आगच्छति। तथा सकलजैलोक्याधिपतेस्तथागतस्य तत् सूत्रमग्रतः कृत्वा सर्वोऽपि देशनाधर्मः प्रभवति।

(७वें आश्लोक से उद्धृत)

५. जापानी सम्पादक के अनुसार यह समुबन्ध का मत है।

विभाषा, ६७, १२—“वैभाविकों का सामान्यतः मत है कि सर्व आर्यमार्ग धर्मचक्र कहलाता है.....किन्तु भिन्न मत भी हैं। कुछ के अनुसार दर्शनमार्ग धर्मचक्र है। दूसरों के अनुसार वाराणसी का धर्मपर्याय धर्मचक्र है।” जापानी सम्पादक की टिप्पणी, टीकाओं के अनुसार प्रथम मत अब तृतीय है। द्वितीय यह है जिसका कारिका में व्याख्यान है। तृतीय अब द्वितीय है। संघमत्र के अनुसार तृतीय सर्वास्तिवादियों का भी मत है। फुकुआङ् कहते हैं कि द्वितीय और तृतीय सौत्रान्तिक और समुबन्ध के मत हैं।

हे क्योंकि विनेयजन के सन्तान में इसका क्रमण होता है।<sup>१</sup> यदि मूल में यह उक्त है कि चक्र तब प्रवर्तित हुआ जब कौण्डिन्य ने दर्शनमार्ग का उत्पाद किया तो यह इसलिये है, क्योंकि 'प्र' उपसर्ग आदि कर्म सूचित करता है—प्रवर्तित—जो वर्तित होना आरम्भ करता है। जब परसन्तान में, कौण्डिन्य सन्तान में, दर्शनमार्ग का उत्पाद होता है तो धर्मचक्र प्रवर्तित होना आरम्भ करता है; परसन्तान में प्रवर्तित होना आरम्भ करता है।<sup>२</sup>

प्रत्येक धातु में कितने फल का लाभ होना है ?

५५ ए. काम में तीन की प्राप्ति होती है।<sup>३</sup>

तीन की प्राप्ति केवल कामधातु में होती है, अन्यत्र नहीं। इसका अर्थ है—काम-धातु में उत्पन्न सूत्रों से।

५५ ए-बी. अन्त्य की प्राप्ति तीन धातुओं में।<sup>४</sup>

श्रामण्य के अन्तफल अर्थात् अर्हत् की प्राप्ति तीनों धातुओं में होती है।

हम अच्छी तरह समझते हैं कि प्रथम दो फल की प्राप्ति, जिसके लिए योगी को कामातिगम होना चाहिए, ऊर्ध्वधातुओं में क्यों नहीं होती, किन्तु तृतीयफल की अप्राप्ति क्यों है ?

[२५०] ५५ बी. ऊर्ध्वदर्शन मार्ग नहीं है।<sup>५</sup>

कामधातु से ऊर्ध्वदर्शनमार्ग का अभाव है। उसके अभाव काम से विरक्त पुद्गल ऊर्ध्वलोक में पुनरुत्पन्न होता है, अनागामिफल का लाभ नहीं कर सकता।<sup>६</sup>

वहाँ दर्शनमार्ग का क्यों अभाव है ?

क्योंकि आरूप्यधातु में श्रवण का अभाव है<sup>७</sup> और अधोधातु उसका आलम्बन नहीं है, क्योंकि दर्शनमार्ग का आलम्बन कामधातु है।<sup>८</sup>

१. व्याख्या—क्रमणाच्छक्रमिति कृत्वा।

२. यथा कहते हैं प्रभुवत् ओदनः।

३. = [ कामे त्रयाप्तिः ]।

४. = [ अन्त्यस्य त्रिषु ]।

५. नोर्ध्वं हि वृक्षयः (ध्या० ५८२, २३)।

६. यह पुद्गल लौकिक मार्ग द्वारा ब्रह्मा के समान कामधातु से विरक्त है। इसे अनागामिफल के लाभ के लिए दर्शनमार्ग की प्राप्ति करनी चाहिए। कामधातु के सम्बन्ध में, आर्य की कामधातु में उत्पत्ति से ही सिद्ध है कि यह पूर्व ही अनागामि है।

७. इस धातु में योगी बुद्ध या प्रत्येक बुद्ध नहीं होता अतः (ध्या० ५८२, २४) जिस एक बोधि की प्राप्ति वहाँ हो सकती है, वह श्रावक बोधि है किन्तु प्रज्ञाबोध के बिना श्रावक का अभिसमय नहीं होता।

८. अतएव ८.२१ ए-बी में व्याख्यात नियम इसके विरुद्ध है कि आरूप्यधातु में दर्शनमार्ग होता है।

रूपधातु के सम्बन्ध में,

५५ सी-डी. क्योंकि संवेग वहाँ नहीं होता, क्योंकि सूत्र में उक्त है —

“यहाँ विधान, वहाँ निष्ठा”<sup>१</sup>

रूपोपपन्न पृथग्जन समाधि सुख में सर्वथा विहार करता है—सर्वदुःखावेदना का वहाँ अभाव होता है; अतः संवेग वहाँ सम्भव नहीं है, और केवल संवेग से आर्यमार्ग में प्रवेश होता है ।

पुनः सूत्र में उक्त है, “पाँच पुद्गल, अन्तरापरिनिर्वायिन आदि यावत् ऊर्ध्वस्रोतम् यहाँ विधान करते हैं, वहाँ निष्ठा होती है ।” विद्या मार्गविधान है, क्योंकि यह निर्वाण का उपाय है । हमने कहा कि, “यदि अहंत् अकोप्यधर्मा है तो क्षय ज्ञान के अनन्तर

[२५१] अनुत्पादज्ञान (६.५०) की उत्पत्ति होती है ।” क्या इसका यह अर्थ है कि अहंत् में विशेष होते हैं ?

५६ ए. अहंत् के ६ प्रकार माने जाते हैं ।<sup>२</sup>

सूत्र में<sup>३</sup> उक्त है कि ६ अहंत् हैं—परिहाणधर्मन्, चेतनाधर्मन्, अनुरक्षणाधर्मन्, स्थिताकम्प्य, प्रतिवेधनाधर्मन्, अकोप्यधर्मन् । इनका लक्षण पृ० २५३, २६१ में बतावेंगे ।

५६ ए-बी. पाँच श्रद्धाधिमुक्त से उत्पन्न होते हैं ।<sup>४</sup>

अकोप्य को वजितकर, पाँच श्रद्धाधिमुक्त पूर्वक (६.३२) ।

५६ सी. उनकी विमुक्ति सामयिकी है ।<sup>५</sup>

यह जानना चाहिए कि इन पाँच अहंत् की, चेतोविमुक्ति सामयिकी और कान्त<sup>६</sup>

१. असवेगादिह विद्या तत्र निष्ठेति चागमात् ॥

(व्या० ५८२, २६) विधान विधा उपाय इत्यर्थः ।

२. [ अहंत्तः षण्मताः ]

३. मध्यम, ३०, ४, संयुक्त, ३३, १० ।

पुण्यसपञ्चसि, पृ० १२ में समयविमुक्त, असमयविमुक्त, कुप्यधम्म, अकुप्यधम्म, परिहाणधम्म, अतपरिहाणहम्म, चेतनाधम्म, अनुरक्षणाधम्म—अकोप्यधर्मा अहंत् शेषों से भिन्न है, महावस्तु, ३.२०० ।

४. = [तेषां] पञ्च श्रद्धाधिमुक्तजाः ।

५. = सामयिकी [तद्विमुक्तिः]—परमार्थ—“उनकी विमुक्ति सामयिक और कान्त है ।” अंगुत्तर, ३.१७३, नीचे पृ० २६०—चेतोविमुक्ति और प्रज्ञाविमुक्ति, ६.७६ सी ।

६. नीचे, पृ० २६०—लोक में जो कान्त है, वह अनुरक्ष्य है । सूत्र में उक्त है—तत्तथा नामैकाक्षस्य पुरुषस्य ज्ञातय एकमक्षि साधु च सुष्ठु चानुरक्षितव्यं मन्येरन् । । मास्य शीतं मास्योष्णं मास्य रजोभ्रावश्चक्षुषि निपतेयुर्मास्य यदप्येकं चक्षुरविनष्टं तदपि विनश्यदिति । एवमेव समयविमुक्तस्याहंत्तो..... (व्या० ५८३, ८) ।



है, क्योंकि इसकी नित रक्षा होनी चाहिए। अतएव इन अर्हत्तों को समयविमुक्त कहते हैं। समय की अपेक्षा कर यह विमुक्त होते हैं—मध्यम पद अपेक्षा का लोप कर समास व्यवस्थित होता है। अतः 'समयविमुक्त' यह रूप सिद्ध होता है, यथा घृतघट, घृत से पूर्ण घट, घृत के लिए (अपेक्ष) घट।<sup>१</sup>

[२५२] इसका समाधिसम्मुखीभाव समयापेक्ष है, विशेष उपकरणों की प्राप्ति, व्याधि का अभाव, स्थान विशेष।

५६ बी. अकोप्यधर्मा के लिए, यह अकोप्य है।<sup>२</sup>

अकोप्यधर्मा की विमुक्ति अकोप्य है, क्योंकि उसकी इस विमुक्ति से परिहाणि नहीं होती; अतः वह अकोप्य है।

५७ ए. अतः वह समयविमुक्त है।<sup>३</sup>

अतः अकोप्यधर्मा असमयविमुक्त है। क्योंकि वह इच्छानुसार समाधि का सम्मुखीभाव करता है, इसलिए उसकी विमुक्ति समय मे स्वतंत्र है।

अथवा समय कालवाचक है—पहले पाँच अर्हत् की विमुक्ति से परिहाणि सम्भव है, अतः वह कालान्तर के लिए विमुक्त है, अतः समयविमुक्त है; छठवें अर्हत् की विमुक्ति से परिहाणि सम्भव नहीं है, अतः उसकी अत्यन्त विमुक्ति है, अतः वह असमयविमुक्त है।

५७ बी. वह दृष्टिप्राप्त पूर्वक है।<sup>४</sup>

अकोप्यधर्मा पूर्व दृष्टिप्राप्त या (६.३२)।

क्या यह ६ अर्हत् ब्रह्मचर्य के आदि से, उस गोत्र<sup>५</sup> के, अर्थात्

१. घृतघट = घृतपूर्णा घटः या घृतोत्पक्षो घटः इसी प्रकार समयविमुक्त = समयापेक्षश्च विमुक्तरश्च।

२. = [अकोप्याकोप्यधर्मणः ॥]

३. = [असमयविमुक्तोऽतः] (?)

समय के अनेक अर्थ, समन्तपासादिका १.१०७।

४. = दृष्टिप्राप्तान्वयश्च सः। (व्या० ५.८३, २४)।

५. गोत्र का क्या अर्थ है? (१)—गोत्र कुशलमूल है : कुछ के ऐसे कुशलमूल होते हैं कि वह परिहाणधर्मा आदि होते हैं। (२) पृथग्जन की अवस्था आरम्भकर जो इन्द्रियभेद होता है, वह गोत्र है। (३) सौत्तान्तिकों का कहना है कि गोत्र चित्त का बीज-सामर्थ्य है। पृथग्जन और शैश की अवस्था में परिहाणधर्मा बीज के होने पर परिहाणधर्म गोत्रक होता है, अशेष या अर्हत् परिहाणधर्मा है क्योंकि वह बीज वृत्ति का लाभ करता है (नद्बीज-वृत्तिलाभात्) (व्या० ५.८३, ३३)।

[२५३] परिहाणधर्मा आदि गोत्र के होने हैं, जिस गोत्र के वह आर्य हैं ? अथवा उन्होंने पश्चात् इस गोत्र का लाभ किया है ? (२ ए)

५७ सी-डी कुछ अर्हत् आदि से उम गोत्र के होने हैं, कुछ तप या पूर्णता (उत्तापन) से ।<sup>१</sup>

कुछ अर्हत् प्रथमतः चेतनाधर्म गोत्रक होते हैं, अन्य अर्हत् परिहाणधर्मा होने के पश्चात् इन्द्रिय उत्तापन से चेतनाधर्मा होने हैं—एवमादि ।<sup>२</sup>

१. परिहाणधर्मा वह अर्हत् है जो परिहाणि के लिए भव्य और जो न चेतनाधर्म है और न प्रतिवेधनाधर्म<sup>३</sup> है ।

२. चेतनाधर्मा वह अर्हत् है जो अनुरक्षणधर्मादि हुए बिना अपने मारण के लिए (चेताये हुए)<sup>४</sup> भव्य है ।

३. अनुरक्षणधर्मा वह अर्हत् है जो अनुरक्षण के लिए भव्य है ।<sup>५</sup>

४. स्थिताकम्प्य वह अर्हत् है जो बलवत् परिहाणि प्रत्यय के अभाव में बिना अनु-रक्षण के ही फल में स्थित होने से भव्य है जो—

[२५४] अभियोग के बिना, परिहाणि और वृद्धि दोनों के लिए (वर्धयितुम्) भव्य नहीं है ।

१. = तद्गोत्रा आदितः केचित् [केचिदुत्तापनात् पुनः ॥] उत्तापन, उत्तापना = उत्तप्तीकरण, ६.१८ बी, समानार्थक शब्द संचार है, ६.४१ सी-डी ।

२. अतः ६.५७ बी का अर्थ इस प्रकार करना चाहिए—तीक्ष्णेन्द्रिय पुद्गल १६वें क्षण में (६.५७ बी में इस पुद्गल का उल्लेख है) दृष्टिप्राप्त होता है । किन्तु जो पुद्गल पहले से ही शैक्ष है, वह अपनी इन्द्रियों का उत्पन्नकर्ता है और अद्धाधिमुक्त होने के पश्चात् दृष्टि-प्राप्तत्व का लाभ करता है ।

३. अर्हत् २-५ भी परिहाणि के भव्य है; अर्हत् १ में अर्हत् २-५ के गुणों का अभाव होता है । इसी प्रकार अर्हत् ३-५ चेतनाधर्मा हैं ।

४. चेतनाधर्मा चेतयितुं भव्यो न चानुरक्षणाधर्मा यावत् प्रतिवेधनाभव्य इति—चेतनाधर्मन् = मारणधर्मन्. आत्मानं चेतयते, नीचे पृ० २५५, टि० १, पृ० २६२, टि० १—परमार्थ—“अपने शरीर को मारना, शरीर का अवकार करना अथवा अपघात करना ।” पुगलपञ्चत्ति, पृ० १२ का व्याख्यान भिन्न है ।

५. शुभ्रान चाङ्—परिहाणधर्मा दुर्बल परिहाणि प्रत्यय से, प्रतिसन्धि से परिहीण होता है, चेतनाधर्मा नहीं होता । चेतनाधर्मा परिहाणि भय से सदा अपने मारण का विचार करता है । अनुरक्षणधर्मा प्रतिलब्ध का अनुरक्षण करता है । अनुरक्षणापधान पर बोध, ३-२२६ ।

५. प्रतिवेधनाधर्मा ( = प्रतिवेधनाभाव्य ) वह अर्हत् है जो बिना अभियोग के अकोप्यधर्मा में प्रतिवेध करने से (प्रतिवेधम्) भव्य है ।

६. अकोप्यधर्मा वह अर्हत् है जो परिहाणि के भव्य नहीं है ।<sup>१</sup>

प्रथम दो में, शैक्ष की अवस्था में, सातम प्रयोग और सत्कृष्ट प्रयोग का अभाव था; तृतीय ने केवल सातम प्रयोग का अभ्यास किया; चतुर्थ ने केवल सत्कृष्ट प्रयोग का अभ्यास किया; पंचम ने दोनों प्रयोग का अभ्यास किया किन्तु वह मूर्धन्त्रिय है; पष्ठ ने जो प्रोक्षेत्रिय है दोनों प्रयोगों का अभ्यास किया ।

परिहाणधर्मा की परिहाणि अवश्य नहीं होना. एवमादि-प्रतिवेधनाधर्मा अवश्य प्रतिवेध नहीं करता । इन पुद्गलों की यह भिन्न संज्ञाएँ इसलिए हैं क्योंकि यह परिहाण आदि के भव्य हैं । इनका परिहाण आदि सम्भव है । इस नियम के ( विभाषा, ६२, ४ ) स्वीकृत होने पर यह सिद्ध होता है कि ६ प्रकार के अर्हत् तीन धातुओं में हो सकते हैं ।

किन्तु इस पक्ष में कि परिहाणधर्मा की अवश्य परिहाणि होती है, ... प्रतिवेधनाधर्मा का अवश्य प्रतिवेध होता है, अवस्था बदल जानी है — (१) कामधातु में ६ प्रकार के अर्हत्; (२) ऊर्ध्वधातुओं में दो प्रकार स्मिताकम्प्य और अकोप्यधर्मा — क्योंकि इन धातुओं में (१) परिहाणि (६४१ सी-डी) का अभाव होता है अतः वहाँ परिहाणधर्मा और अनुरक्षणाधर्मा नहीं होते क्योंकि परिहाणि के अभाव में अनुरक्षण का योग नहीं है;

[२५५] (२) चेतना<sup>२</sup> का अभाव होता है, अतः वह चेतनाधर्मा नहीं होता; (३) इन्द्रिय संचार का अभाव होता है (६४१ सी-डी) अतः वहाँ प्रतिवेधनाधर्मा का अभाव होता है क्योंकि प्रतिवेध करने के लिए, अकोप्यधर्मा होने के लिए, प्रतिवेधनाधर्मा की इन्द्रियों को तीक्ष्ण करना होता है ।

पहले पाँच अर्हत्तों में, किनने अपने गोत्र से परिहीण होते हैं, कितने फल से ?

५८ ए-बी. चार की गोत्र से, पाँच की फल से परिहाणि होती है ।<sup>३</sup>

१. सूत्र-पञ्च हेतवः पञ्च प्रत्ययाः समयविमुक्तस्मार्थतः परिहाणाय संवर्तन्ते । कतमे पञ्च । कर्मान्तप्रसृतो भवति । भाष्यप्रसृतो भवति । अधिकरणप्रसृतो भवति । दीर्घचारिकायोगमनुयुक्तो भवति । दं घं च रागजातेन स्पृष्टो भवति । (व्या० ५८४, १७ ।)

अंगुत्तर, ३.१७३ में (कथाश्रु १२, अनुवाद पृ० ६४) पाँच धर्मों की दो सूची हैं—पश्चिमे धर्मा समयविमुक्तस्त भिक्षुनो परिहाणाय सम्भवन्ति—कम्मारापता, भस्मारापता, निद्वारापता, संगणितारापता, यथाविमुक्तं चित्तम्न पञ्चवेक्यति । द्वितीय सूची में अन्त की दो आख्याएँ इस प्रकार हैं — इन्द्रियेषु अगुतद्वारता. भोजने अमत्तञ्जुता ।

२. ऊर्ध्वधातुओं में आत्मसंवेचना परसंवेचना नहीं होती, कोश, २४५ सी-डी, अनुवाद पृ० २१६, दीघ, ३ २३१, अंगुत्तर, २ १५६—नीचे पृ० २६२ ।

३. = [चतुर्णां गोत्राण् पञ्चानां फलाद्धानिः] परमार्थः चार की गोत्र से और पाँच की फल से परिहाणि होती है ।

चेतनाधर्मादि चार की गोत्र से परिहाणि होती है; क्योंकि परिहाणधर्मा स्वगोत्र से परिहीण नहीं होता।<sup>१</sup> परिहाणधर्मादि पाँच की फल से भी परिहाणि सम्भव है (विभाषा, ५१, ४)।

५८ बी. किन्तु पूर्व गोत्र और पूर्व फल की परिहाणि नहीं होती।<sup>२</sup> [३ ए] अर्हत् पूर्व गोत्र से, अर्थात् अर्हत् होने से पहले प्राप्त गोत्र से, परिहीण नहीं होता, क्योंकि वह गोत्र शैक्ष-अशैक्ष मार्ग से दृढीकृत है। शैक्ष अपने पूर्व गोत्र से परिहीण नहीं होता क्योंकि यह गोत्र लौकिक और लोकोत्तर मार्ग से दृढ़ किया गया है।

[२५६] किन्तु यह उत्तापनागत गोत्र से परिहीण होता है (उत्तापनागतात् परिहीयते)<sup>३</sup>।

१. वस्तुतः यह गोत्र अकृत्रिम है।

२. अर्हत् की परिहाणि और तद्विषय में देखिये, अंगुत्तर, १'६६, ३'१७३, कथावत्थु, १'२, २'२ आदि। विवाद के लिए पृ० ४३ पर हमारी टिप्पणी; महावेव के पाँच हेतुओं के लिए देखिए, जे आर ए एस, १६१०, पृ० ४१३।—बुद्धघोष के अनुसार, सम्मत्तिय, वज्जि-पुत्तिय सत्त्वस्थिवादिन् और महासंघिकों के एक भेद वाले अर्हत् की परिहाणि मानते हैं।

वसुमित्र, वासीलीव पृ० २६२, २६३, २८२, महासंघिक स्रोतआपन्न को परिहाणधर्मा मानते हैं, किन्तु अर्हत् के नहीं; २७२; सर्वास्तिवादी स्रोतआपन्न की परिहाणि अस्वीकार करते हैं, पर अर्हत् की परिहाणि मानते हैं।—इस बात का चीनी ग्रन्थों से समर्थन होता है;

सर्वास्तिवादिन्-प्रथम फल से परिहीण नहीं, अन्य तीन से परिहीण। महासायिक, महाशासकादि—आर्हत् से परिहीण नहीं, प्रथम तीन कर्मों से परिहीण। सौम्रान्तिक, महापान—फल से परिहीण नहीं, दृढधर्मसुखविहारों से परिहीण। विसज्जवादिन् का मत, विभाषा, ६१, १५, नीचे पृ० २६४ टि० २।

३. किसी का आक्षेप है (अत्र कश्चिद् आह)—(१) चेतनाधर्मा, जिसका चेतनाधर्म गोत्र शैक्ष-अशैक्ष मार्ग से दृढीकृत है। अपनी इन्द्रियों का उत्तापन कर सकता है और इसलिए एक नवीन गोत्र का लाभ कर सकता है, गोत्र से परिहीण होता है। अतएव वसुबन्धु की युक्ति अयुक्त है (व्या० ५ ५, २६)। (२) यदि उसकी उस गोत्र से परिहाणि नहीं होती जो लौकिक और लोकोत्तर मार्ग से दृढीकृत है, तो उसकी स्रोत-आपत्ति-फल से परिहाणि होगी जो कभी मार्ग द्वय से दृढ़ नहीं बनाया गया है।

यशोमित्र का उत्तर (१) वसुबन्धु का अभिप्राय यह है कि चेतनाधर्मा अर्हत्-फल से परिहाणि हो, स्वगोत्र से इस कारण परिहाणि नहीं होता यदि शैक्ष-अशैक्ष मार्ग से वह दृढ़ किया गया है। (२) दूसरी बात बिना विचारे की गयी है। गोत्र के प्रति कारण कहा गया है, फल के प्रति नहीं। वास्तव में किसी भी फल की प्राप्ति लौकिक और लोकोत्तर मार्ग से युगपद् नहीं होती, किन्तु इन दो मार्गों से गोत्र दृढ़ किया जा सकता है।

२. योगी प्रतिलब्ध प्रथम फल से परिहीण नहीं होता; किन्तु अन्य से होता है। अतएव उसकी परिहाणि स्रोत-आपत्ति के फल से नहीं होती है।<sup>१</sup>

इन दो नियमों से, यह सिद्ध होता है कि (१) परिहाणधर्मा के तीन प्रकार सम्भव हैं—परिहाणधर्मा या तो अपने गोल का अनुरक्षण कर निर्वाण का लाभ करता है, या अपनी इन्द्रियों का उत्पादन करता है, या परिहीण होकर पुनः शैक्ष होता है; (२) चेतनाधर्मा के लिए चार अवस्थाएँ सम्भव हैं—पूर्वोक्त तीन और चौथी जिसमें उसकी परिहाणि होती है और वह परिहाणधर्मा होता है; (३) एवमादि अनुरक्षणधर्मा, स्थिताकम्प्य और प्रतिवेधनाधर्मा (यह जोड़कर—वह चेतनाधर्मा होता है ‘‘) इसके यथाक्रम ५, ६, ७ प्रकार होते हैं। (विभाषा ६२, १५)।

जब अर्हत् पुनः शैक्ष होता है, तब उसका जो प्रथम गोल था उसी में वह अवस्थान करता है, अन्य में नहीं, अन्यथा गोल-विशेष के लाभ से उसकी वृद्धि ही होगी, परिहाणि नहीं।

[२५७] क्या कारण है कि प्रथम फल से परिहाणि नहीं होती ?

क्योंकि दर्शनहेयक्लेश अवस्तुक (=अनघिष्ठान, ७ ३६) है, वास्तव में मत्काय-दृष्टि मूल के होने से (५.७) यह, अर्त्माधिष्ठानवज, प्रवृत्त होते हैं; किन्तु आत्मा नहीं हैं।<sup>२</sup>

क्या आपका कहना है कि इन क्लेशों का आलम्बन अभाव है ? नहीं। सत्य इनके आलम्बन हैं, (यह उपादान स्कन्धों को नित्यादितः ग्रहण करते हैं); अतः अभाव इनका आलम्बन नहीं है किन्तु इनका वितथालम्बन है।

जो क्लेश दर्शनहेय नहीं है किन्तु भावना प्रहात्व है, वह किसमें भिन्न हैं ? यह क्लेश भी वितथालम्बन हैं।

१ स्रोत आपत्तिफल से परिहाणि नहीं होती क्योंकि यदि इस फल की प्राप्ति होती है तो प्रथम फल का ही अवश्य लाभ होता है। सकृदागामिकल से परिहाणि हो सकती है यदि स्रोत आपत्तिफल के लाभ के पश्चात् इसकी प्राप्ति हुई है किन्तु परिहाणि नहीं होती यदि स्रोत आपत्ति की अवस्था में अवस्थान किये बिना सह सकृदागामी होता है। यह (भूयो-वातराग है, २.१६ सू. ६.३० जी, ४५ जी) यही अनागामिकल की योजना है।

२. विभाषा, ६१.१२ तीन ऊर्ध्वफलों से क्या परिहाणि होती है ? स्रोत आपत्ति-फल से क्यों नहीं ? क्योंकि दर्शनहेयक्लेश अवस्तु विषय में उत्पन्न होते हैं। इन क्लेशों के ग्रहण से परिहाणि नहीं होती।—यह कैसे करते हैं कि इनका उत्पाद अवस्तु में होता है ? .....पुनः साकल्येन धातुअलम्बन दर्शनहेय क्लेशों के ग्रहण से स्रोत-आपत्ति-फल व्यवस्थापित होता है।

यह दर्शनहेय क्लेशों से भिन्न हैं। यह स्पष्ट है कि आत्मदृष्टि रूपादि अनात्म द्रव्यों में अभूत आत्मक का अध्यारोपकर्ता वेदयिताईश्वर के आकार में करती है और अन्तर्ग्राह-दृष्टादि (५.७) अन्य.....आत्माधिष्ठान में अनुप्रवृत्त होती है, अतः उनके अधिष्ठान का अभाव है, और वह अवस्तुक कहलाती हैं। इसके विपर्यय, दर्शनहेय क्लेश से भिन्न भावना-हेयक्लेश अर्थात् रागप्रतिव्यमान अविद्या का स्वभाव रूपादि में राग, द्वेष, सीमनस्य, सम्मोह है - अतः परमार्थ दृष्टि से इसका एक अधिष्ठान है। क्योंकि मनाप अमनाप जिस वस्तु मत् में है किन्तु आत्म आत्मीय ईश्वरादि का लेश भी नहीं है।

[२५८] अन्य व्याख्यान। भावन'हेय क्लेशों का मनाप अमनाप आदि लक्षण वाला एक प्रतिनियत अधिष्ठान है। किन्तु दर्शनहेय क्लेशों का आत्म आत्मीय लक्षण प्रतिनियत वस्तु नहीं है। अतः यह निराधिष्ठान है।

एक और बात, जो आर्य शैक्ष उपनिधान नहीं करता (उपनिध्यायति = संतीरयति), उसके भावनाहेय क्लेश स्मृति संप्रमोद से उत्पन्न होते हैं,<sup>१</sup> जो आर्य उपनिध्यान करता है, उसमें इन क्लेशों का उत्पादन नहीं होता। यथा रज्जु में सर्प उपनिध्यान से संज्ञा होती है (विभाषा, ८, १); [उस प्रकार जब उपनिध्यान का अभाव होता है, तो मनापादि की अनित्यता, उसका यथार्थ स्वभाव विस्मृत होता है।] इसके विपर्यय, जो-जो आर्य उपनिध्यान नहीं करता, उसमें आत्मदृष्टि की उत्पत्ति नहीं होती क्योंकि यह दृष्टि संतीरण से होता है (संतीरकत्वात्)।

अतएव आदि की दर्शनहेय क्लेशों के ग्रहाण से परिह्राणि नहीं होती।

सौदाम्निको का कहना है कि अर्हत् से भी परिह्राणि नहीं होती<sup>२</sup>। और यही न्याय है जैसा कि युक्ति और आगम से सिद्ध किया जा सकता है।

#### (१) आगम के तर्क

१. सूत्र पद है, 'हे भिक्षुओ ! जो आर्य प्रज्ञा से प्रहीण हैं, वही प्रहीण है।' <sup>३</sup>

१. स्मृतिसंप्रमोदाद = बिलुप्तस्मृतियोगात् ( २, अनुवाक पृ० १५४, १६२ देखिये )।

२. अनालव फल से अपरिह्राणि पहले पाँच अर्हत् के लिए सास्त्रव (बुद्धधर्म सुख बिहार से परिह्राणि)।

३. तद्धि भिक्षवः प्रहीणं यथार्यप्रज्ञया प्रहीणं—जापानी प्रवृत्ति के अनुसार, मध्य-भागम २३, १२, जो अनेसकी के अनुसार संयुक्त २.५० (कलारसुत्त)। पहले और अन्तिम फल के लाभ केवल अनालवमार्ग (=आर्य प्रज्ञा), ६.४५ सी से होता है।

[२५६] २ द्वितीय सूत्राद हे, 'मैं कहता हूँ कि शैक्ष से अप्रमाद करना चाहिए' ।<sup>१</sup>

भगवत् अर्हत् के लिए अप्रमाद की व्यवस्था नहीं करते ।

३. निःसन्देह भगवन् का वचन है, 'हे आनन्द ! मैं लाभ सत्कार को अर्हत् के लिए भी अन्तरायकारक कहता हूँ' । किन्तु सूत्र में उक्त है कि यदि अर्हत् की परिहाणि होती है तो वह दृष्टधर्ममुखविहार मात्र से होती है<sup>३</sup>—'अकोप्य चेतो विमुक्ति, (६-५६ सी) जो काम से साक्षात्कृत है (८-३५ बी), मैं उसकी किसी पर्याय से परिहाणि नहीं करता ।'<sup>४</sup>

१. अप्रमादः शैक्षेण कर्तव्यः—मध्यम, ५१, १८, संयुक्त, ८, ११; संयुक्त, ४-२५ (ध्या० ५८८, २२) ।

२. मध्यमागम, ४६, २१, संयुक्त, २-२३६ (ध्या० ५८८, २३) ।

तत्र भगवान् आयुष्मन्तमानन्दमामन्त्रयते स्म । अर्हतोऽयमहम् आनन्द लाभसत्कारम् अन्तरायकारकं वदामीति । आयुष्मान् आनन्द आह । तस्माद् भगवान् एवम् आह । अर्हतोऽयमहम् आनन्द लाभसत्कारमन्तरायकारकं वदामीति । भगवान् आह । न हवानन्द अप्राप्तस्य प्राप्तये अनधिगताधिगमय असाक्षात्कृतस्य साक्षात्क्रमये । अत्र तु येऽनेन चत्वार आधिचैतसिका दृष्टधर्ममुखविहारा अधिगतास्ततोऽहमस्याग्यतमस्मात् परिहाणिं वदामि । तत्र चाकीर्णस्य विहरत । या त्वनेनैकाकिना अपकृष्टेनाप्रमत्तेनातापिना प्रहितात्मना विहरता अकोप्या चेतोविमुक्तिः कायेन साक्षात्कृता ततोऽस्याहं न केन चित् पर्यायेण परिहाणिं वदामि । तस्मात्सर्वातिन्वेषं ते शिक्षितव्यं यत् लाभसत्कारमभिप्रविश्यामी न चोत्पन्नेर्लाभसत्कारैश्चित्तं पर्यायव्य अस्यास्थिति । एवं ते आनन्द शिक्षितव्यम्-नीचे द्वि० ४ और पृ० २६६ ।

३. कोश, २-४ (अनुवाद पृ० ११०), ६-४२ सी-बी., ८-२७ ।

विभाषा, २०-१८, वयोकि यह चार प्रकार के सुल विहारों में विहार करते हैं (विहरन्ति) इसलिए कहते हैं कि यह चार दृष्टधर्ममुखविहार का लाभ करते हैं.—१ प्रवर्ग्या मुख, २ विवेकमुख, ३ शमयमुख, ४ बोधमुख । किन्तु ध्यानों का सामान्य नियम अभिप्रेत है । संयुक्त २-२७८, अंगुत्तर, ३-१३१, ५-१० बोध, ३-११३, २-२२ : एते चो भिस्त्वै भिक्खु चतुन्नं क्षाशान् अभिचेतसिकान् विदूषममुखविहाराणां निःशमलाभी; अंगुत्तर, ४-३६२ : अर्हन्तो.....विदूषममुखविहारं एव अनुमुत्ता ।

चार सुल आधिचैतसिक (= अधि चेतसि भाव ), है, अर्थात् चार मोल ध्यान में संगृहीत है । विभाषा, ८१, ५—चार प्रकार के आधिचैतसिक, चार ध्यान हैं ।

बोधिसत्त्वभूमि में ब्रह्मविहार (= अप्रमाण, कोश, ८-२६ ), आर्यविहार (= विमोक्ष मुख, ८-२४ ), दिव्यविहार (= ध्यान और आरूप्य) हैं ।

४. विभाषा, ६१, १०—सूत्र में उक्त है, 'हे आनन्द ! मैं कहता हूँ कि तथामत से लब्ध चार आधिचैतसिक दृष्टधर्ममुखविहारों से उत्तरोत्तर परिहाणि होती है, यथा लाभक की परिहाणि लौकिक समागम के अवसर पर होती है । अकोप्याचेतोविमुक्ति (यथापूर्ववत्

[२६०] किन्तु वैभाषिक का उत्तर है—भगवत् का कहना है कि अकोप्यचेतो-विमुक्ति से परिहाणि नहीं होती; अतः जब यह सामयिकी होता है तब परिहाणि होती है ।<sup>१</sup>

हम भी यही कहते हैं—सामयिकी चेतोविमुक्ति से परिहाणि होती है । किन्तु यह सामयिकी विचारणीय है । क्या यह जैसा कि हमारा विचार है, अर्हत्त्व है ? अथवा सामयिकी विमुक्ति से भगवत् कभी-कभी लौकिक ध्यान प्रशस्त करते हैं ?<sup>२</sup>

जब मौल ध्यान समाधि<sup>३</sup> का सम्मुखीभाव समय-विशेष से होता है—यथा निःशब्द स्थान में इत्यादि—तब उसे सामयिकी विमुक्ति कहते हैं; उसे कान्त (कान्ता) भी कहते हैं, क्योंकि प्रत्येक बार परिहाणि होने पर दृष्टधर्मसुखविहार के वियोग के लिए उसकी पुनः-पुनः कामना होती है (कामनीय) । अन्य आचार्य भदन्तराम (सौत्रान्तिक)

[२६१] कहते हैं कि यह समाधि कान्ताविमुक्ति कहलाती है, सास्त्रव होने से यह असादनीय है (८.५)<sup>४</sup> (ऊपर पृ० २५१) ।

कायेन साक्षात्कृता) के लिए मैं कहता हूँ कि कोई परिहाणि नहीं है । इन वचन से यह सिद्ध होता है कि बुद्ध के लिए भी उपभोग (कोश, ६.५६) परिहाणि है । इस वचन से सौत्रान्तिक यह परिणाम निकालते हैं कि सामयिकी और कान्ताविमुक्ति चार सुख विहार हैं । प्रश्न—सूत्र से परिहाणि से क्या अर्थ है ? लब्ध परिहाणि या सुख परिहाणि ? पहले पक्ष में सुख-विहार से परिहाणि नहीं होगी क्योंकि यह धर्म है, जिनकी प्राप्ति का अनुबन्धन होता है, यद्यपि उनका भोग न हो । दूसरे पक्ष में अकोप्याविमुक्ति से परिहाणि होगी क्योंकि यह विमुक्ति सदा सम्मुखीभूत नहीं होती । उत्तर—विमुक्ति के लिए प्रधान वस्तु प्राप्ति है क्योंकि जब वह विमुक्ति से समन्वागत होता है तो उसे पुनः उसका लाभ नहीं करना होता । अतः यद्यपि यह सदा सम्मुखीभूत न हो तथापि कहते हैं कि आर्य की उससे परिहाणि नहीं होती । सुखविहारों के लिए प्रधान वस्तु सम्मुखीभाव है, अतः कहते हैं कि आर्य की उससे परिहाणि हुई है जब इसका भोग नहीं करना ।—विभाषा, ८१, ५, जब कोई सुखविहार सम्मुख होता है तो कहते हैं कि अन्य परिहीण हैं ।

१. अकोप्याया इति विशेषणात् सामयिकया अस्ति परिहाणिरिति तत आह सामयिकया अस्तीति चेदिति । (व्या० ५८५, ७) ।

२. वयस्येवं ब्रूमः । सा तु विचर्या किमर्हत्त्वम् आहोस्विद् ध्यानान्येव लौकिकानि । (व्या० ५८५, ८) ।

३. मौलध्यानों के सामान्तकों के विपक्ष में ।

४. मौलो हि ध्यानसमाधिः समये सम्मुखीभावात् सामयिकी विमुक्तिरित्युच्यते । पुनः पुनरेषणीयत्वात् कान्ता । आस्वादनीयत्वाद् इति अपरे ।



इसके विपर्यय, अर्हत्वविमुक्ति सामयिकी नहीं है क्योंकि यह नित्य अनुगत है (नित्यानुगतत्वाद् : प्राप्तियोगेन); यह कान्ता भी नहीं है क्योंकि यह पुनः प्रार्थनीय नहीं है। यदि अर्हत्व से परिहाणि सम्भव होती तो भगवत् यह क्यों कहते कि अर्हत् आधिचेतसिक दृष्टधर्मसुखविहार में ही परिहीण होता है।<sup>१</sup>

अतएव अकोप्याचेतोविमुक्ति सब अर्हत्तों की होती है।

एक अर्हत् दृष्टधर्मसुखविहारों से परिणत होता है, जब लाभसत्कार से व्यासित होने के कारण वह समाधिबन्धित्व से भ्रष्ट होता है, यह मृद्विन्द्रिय अर्हत् है। एक अर्हत् की परिहाणि नहीं होती—यह तीक्ष्णेन्द्रिय अर्हत् है।<sup>२</sup> जिस अर्हत् की दृष्टधर्मसुखविहारों से परिहाणि होती है; वह परिहाणधर्मा है। इसी प्रकार चेतनाधर्म आदि की योजना होनी चाहिए।<sup>३</sup>

किन्तु अपरिहाणधर्मा, स्थिताकम्प्य और अकोप्यधर्मा में क्यों आदि विशेष है ?<sup>४</sup>

[२६२] प्रथम अनुत्तापनागत है—यह स्वभावतः आदि से तीक्ष्णेन्द्रिय है; तृतीय उत्तापनागत है—दोनों परिहाणि उन समाधि विशेषों में नहीं होती, जिसका वह उत्पाद कर सकते हैं। द्वितीय की परिहाणि स्वभूमि के गुणों से नहीं होती—किन्तु या तो वह अन्य गुण विशेष का उत्पाद नहीं करता और यदि करता है तो वह उस गुण विशेष से कम्पित होता है। (तस्मात्तु कम्पते)। यह तीन आयों का विशेष है।

१. अर्हत्त्वविमुक्तिस्तु नित्यानुगतत्वान्न न मुच्यते सामयिकीति । अपुनःप्रार्थनीयत्वात् कान्तेति । यद्यर्हत्त्वात्परिहाणिसम्भवोऽनविषयाद् आधिचेतसिकेभ्य एव किमर्थं परिहाणिसु अवश्यम् ।

२. दृष्टधर्मसुखविहारेभ्यस्तु कश्चित्लाभसत्कारव्यापेयबोधात् परिहीयते वसित्वधर्मात् ( = समाधिसम्मुखीभाववशित्वधर्मात् ) यो मृद्विन्द्रिय । कश्चित् परिहीयते यस्तीक्ष्णेन्द्रियः ।

३. (१) यः परिहीयते दृष्टधर्मसुखविहारेभ्यः स परिहाणधर्मा; (२) यो न परिहीयते तत एव सोऽपरिहाणधर्मा; (३) यः समाधिर्ज्ञानमयाद् आत्मानं चेतयते (२ अनुवाद पृ. २१६) चेतनाधर्मा; (४) योऽनुरञ्जति कथं चिद् गुणविशेषं सोऽनुरञ्जनधर्मा; (५) यो यस्मिन्नेव गुणे स्थितस्तस्माद् अननुरञ्जनपि न कम्पते स स्थिताकम्प्यः; (६) यः परेण प्रतिबिद्यति (गुण विशेषम् उत्पादयतीति अर्थः) स प्रतिवेद्यनामव्यः; (७) यो न कुप्यति (उत्पन्नेभ्यो न परिहीयते) सोऽकोप्यधर्मा ।

प्रज्ञा विमुक्त और उभयतोभाणविमुक्त (६.६४) को जोड़कर ६ अंश होते हैं।

४. बहुबन्धु प्रश्न करते हैं और उसका उत्तर देते हैं।

४. किन्तु आयुष्मान् गोधिक की अर्हत्व से परिहाण क्यों नहीं हुई ?<sup>१</sup>

आयुष्मान् गोधिक शैक्ष थे, आस्वादना (८-६) के आधिक्य के कारण और मृद्विन्द्रिय होने के कारण वह सामयिकी विमुक्ति से पुनः-पुनः परिहीण हुए—संवेगवश उसने शस्त्र से प्रहार किया (शस्त्रम् आधारयन्, वाहयन्) । काय और जीवन में उसका निरपेक्षत्व होने के कारण, उसने मरण काल में ही अर्हत्व की प्राप्ति की और परिनिर्हृत हुआ ।<sup>२</sup>

५. दशोत्तर में कहा है, “एक धर्म का उत्पाद करना चाहिए (उत्पादयितव्य), अर्थात् सामयिकी कान्ता विमुक्ति का । एक धर्म का साक्षात्कार करना चाहिए (साक्षात्कर्तव्य), अर्थात् अकोप्याचेतोविमुक्ति का ।”<sup>३</sup>

यदि सामयिकी कान्ता विमुक्ति अर्हत् होती, यदि इसीलिए अर्हत्व दो प्रकार का होता, तो केवल दशोत्तर सूत्र में ही क्यों

[२६३] अर्हत्व का द्विग्रहण दो भिन्न नामों से होता ? पुनः आगम में कहीं भी उक्त नहीं है कि ‘अर्हत्व का उत्पाद करना चाहिए’ (अर्हत्वमुत्पादयितव्यम्); वह सर्वत्र कहता है कि अर्हत्व का साक्षात्कार करना चाहिए ।

क्या आप कहेंगे कि मृद्विन्द्रियसंगृहीत अर्हत्व उत्पाद्य है ?<sup>४</sup> इससे क्या ज्ञापित होता है ? यदि इससे यह ज्ञापित होता है कि इसका उत्पादन कम है, यदि यह ज्ञापित होता है कि यह उत्पाद के योग्य है ? तो अन्य प्रकार का अर्हत्व और भी योग्य है ।

अतएव सामयिकी विमुक्ति अर्हत् नहीं है ।

६. किन्तु यदि ऐसा है तो प्रवचन के समयविमुक्त अर्हत् का क्यों उल्लेख है ? यह वह अर्हत् है जो मृद्विन्द्रिय होने से समाधि के सम्मुखीकरण में समयापेक्ष है । इस अर्हत् का विपक्ष असमयविमुक्त है ।

१. वैभाषिक का आक्षेप : नव्यायुष्मान् गोधिकोऽर्हत्त्वात् परिहीणः ।

परमार्थ में यह एक पाद अधिक है : “गोधिक समयविमुक्ति या” । यह गोधिक पर जो चेतनाधर्माभार्य का अन्धा उदाहरण है; संयुक्त, १.१२०, भस्मपद की अट्ठकथा, ५५; संयुक्त, ३६, १०, भिन्न है । विभाषा, ६०, १५; एकोत्तर, १६, ५, (वचकलि) ।

२. मरणकाल एवाऽर्हत्त्व प्राप्तः — वह मरणकाल में ही अर्थात् शास्त्राधान के उत्तर-काल में ही अर्हत्व की प्राप्ति करता है; परिनिवृत्त्य-और उसने उसी शस्त्र प्रहार से (तेनैव शस्त्रप्रहारेण) परिनिर्वाण का साम किया (व्या० ५६०, १६) ।

३. बोध, ३.२७३ भिन्न है : कतमो एको धम्मो उप्पादेतब्बो ? अकुप्पं भागम् । — कतमो एको धम्मो सच्चिकातब्बो ? अकुप्पा चेतोविमुत्ति ।

४. उत्पाद्य, इसका व्याख्यान ३.३, १७२ या ३.३, १६६ के अनुसार है ।

७. अभिघर्मे<sup>१</sup> में उक्त है कि कामराग की उत्पत्ति तीन स्थानवश होती है—

१. काम—रागानुशय अपरिज्ञात है, अपरिहीण है; (२) कामराग पर्यवस्थान के अनुकूल धर्मों का सम्मुखीभाव होता है; (३) अयोनिश्रोमनसिकार है। [किन्तु अर्हत् की अवस्था में इन तीन स्थानों का युगपत् होना सम्भव नहीं है।]

क्या यह कहेंगे कि अभिघर्मे में उसका मरण का वर्णन है जिसकी उत्पत्ति परिपूर्ण कारण से होती है [ किन्तु कामराग की उत्पत्ति अपरिपूर्ण कारण से से भी केवल बाह्य विषय के बल से होती है ]? किन्तु किस धर्म की उत्पत्ति होती है जिसके कारण परिपूर्ण न हों?<sup>२</sup>

२. अब युक्ति के तर्कों का विचार करें।

[२६४] अर्हत् में क्लेश प्रतिपक्ष धर्मों की उत्पत्ति होती है जिनका स्वभाव ऐसा है कि क्लेश अनुत्पत्तिधर्मा हो जाते हैं। अतः अर्हत् का परिहाणि कैसे हो सकती है?

क्या आपका कहना है कि इस रूप की उत्पत्ति अर्हत् में नहीं होती; और क्लेश बीज रूप से उसमें होते हैं,<sup>३</sup> जो क्लेश अनुन्मूलित हैं, उनकी बीजधर्मता उसमें होती है। इस पक्ष में क्षीणान्नव अर्हत् कैसे होता है? और यदि वह क्षीणान्नव नहीं है तो अक्षीणान्नव कैसे अर्हत् होता है?<sup>४</sup>

३. किन्तु वैश्याधिक का उत्तर है, कि अर्हत् की अपरिहाणि का बाद अंगारकर्षूपम के विच्छेद।<sup>५</sup>

१. प्रकरभषाव, ३, १०, विभाषा, ६१, १; कोश, ५.३४ देखिये। तिब्बती भाषान्तर और शुआनचाङ्क, "तीन कारणों से कामराग का अनुशय उत्पन्न होता है।"

२. व्याख्या : तद्वशा अक्षरूपालोकमनस्कारसामग्री अक्षुविज्ञानस्योत्पत्तये प्रसिद्धा सा तदन्त्यतरविकला सती तदुत्पत्तये न भवति।

३. तद्बीजधर्मतायाम् अनयोद्धतायाम् अर्थात् क्लेशबीजस्वभावेऽनुन्मूलिते।

४. विभाषा, ६१.१५—विमज्जयादी अर्हत् परिहाणि का प्रतिवेध क्लेशोत्पाद के अर्थ में करता है और दृष्टान्त देता है। जब घट का होता है तो केवल कपास अवशिष्ट होते हैं जो घट नहीं है। यही प्रकार अर्हत् के लिए वक्षोपम (६.४४) क्लेशों का भंग करता है। अतः अर्हत् में क्लेश का और उत्पाद नहीं होता। उसकी परिहाणि नहीं होती। जब वृक्ष बग्न होता है तो केवल क्षार अवशिष्ट होता है। क्लेश अनात्मत्व ज्ञान से बग्न हुए हैं—किन्तु यह कहना कि अर्हत् की परिहाणि नहीं होती, उस सूत्र के विरुद्ध है जिसमें दो प्रकार के अर्हत् उक्त हैं, जो कोप्प, अकोप्पधर्मा हैं। किन्तु विमज्जयादीना के दृष्टान्तों का क्या प्रतिविधान है? उनके प्रतिविधान का स्थान नहीं है—यह न सूत्र है, न विनय, न अभिघर्मे.....।

५. परमार्थ में एक पाद अधिक है : अंगारकर्षूपम के कारण अर्हत् परिहाणि।

इस सूत्र में<sup>१</sup> उक्त है कि, “श्रुतवान् आर्यं श्रावकं जो इस प्रकार आचरण और विहार करता है (एवं चरत एवं विहरतरा),<sup>२</sup> उसके लिए कदाचित् ऐसा होता है<sup>३</sup> कि, वह स्मृति सम्मोह,

[२६५] के कारण अकुशल चित्त का उत्पाद करता है।” यह आर्य श्रावक शैक्ष नहीं है, किन्तु सूत्र में ज्ञापित अर्हत् है, क्योंकि सूत्र में आगे चलकर कहा है, ‘दीर्घकाल तक उसका चित्त विवेक निम्न यावत् निर्वाण प्राप्ताभार है’ और हम यह भी जानते हैं<sup>४</sup> कि सूत्र में अन्यत्र कहा है कि विवेक निम्नचित्त आदि गुण अर्हत् के बल हैं और हम बल का लक्षण इस अभिधान से कि उसका चित्त “उन सब साधवस्थानीय धर्मों के प्रति शीतीभूत बान्तीभूत है,” निर्दिष्ट है।

हमारा उत्तर है—हाँ, सूत्र इस प्रकार के हैं।<sup>५</sup> किन्तु अंगारकर्षूपम की अभिसन्धि शैक्ष से है, अर्हत् से नहीं, अतः अदोष है। वास्तव में केवल शैक्षावस्था के लिए ही यह

१. संयुक्त, ४. १६०, संयुक्त, ४३, १४, सूत्र का शेष जो यहाँ उद्धृत है नीचे ६-६० ए में उद्धृत है।

पालि संस्करण यह है : तस्स चे भिक्खवे भिक्खुनो एवं चरतो एवं विहरतो कदाचि करहणि सत्तिस्समोता उप्पज्जन्ति पापका अकुशला धम्मा सरसंकप्पा संयोजनिया। वग्घो भिक्खवे सत्तुपादो। अथ खो नं लिप्पमेव पज्जहति विनोवेतिव्यग्निरुरोति अनभावं गमेति।

२. वैभाविक एवं चरतः का अर्थ स्मृतिमत्तश्चरतः करता है ‘जो स्मृति पूर्व भिक्षु के सब आचरण करता है क्योंकि स्मृति शब्द अनन्तर उक्त है (अनन्तरं स्मृतिवचनात्) किन्तु संयुक्त, ४. १८६, १. ८ देखिये। (अभा० ५. ६१, २३)।

३. चीनी अनुवाक—अस्ति समयः अस्त्यवकाशो यत्……। किन्तु व्याख्या (५. ६२, ५) के अनुसार—कदाचित् स्मृतिसंभ्रमोपाद् उत्पद्यन्ते पापका अकुशला वितर्काः।

४. अंगुत्तर, ४. २२४, संयुक्त, २६, २३।

कवि भवन्तार्हतो भिक्षोः क्षीनाश्रवस्य बलानि। अण्डो शारिपुत्र। अर्हन्तो भिक्षोर्दीर्घरात्रं विवेकनिम्नं चित्तं यावत् निर्वाणप्राप्ताभारम्। अंगारकर्षूपमाश्रयानेन कामा बृहटा भवन्ति। यथास्य कामान् जानतः कामान् परयतो यः कामेषु कामच्छन्दः कामस्नेहो……कामाध्यवसानं तवस्य चित्तं न पर्यादाय तिष्ठति……आश्रवस्थानीयैर्धर्मैः शीतीभूतं बान्तीभूतं।

अं पि भन्ते लीणाश्रवसस भिक्खुनो विवेकनिम्नं चित्तं होति विवेकपोणं विवेकपण्णारं विवेकट्ठं नेक्खम्माभिरतं न्वन्तिभूतं, सव्वतो आसवट्ठानिपेहि धम्मोहि, इवं पि……बलं।

५. किन्तु यह बचन शैक्षावस्था में भी सम्भव है, किन्तु इतना विशेष है कि, अशैक्ष में यह गुण प्रकर्ष से (प्रकर्षेण) होते हैं। कामावचाराश्रव स्थानीय धर्मों के प्रति शैक्ष का शीतीभाव है।

वचन हो सकता है कि “जब तक भिक्षु के चार सुप्रतिविद्ध नहीं हैं, तब तक कदाचित् क्लेशों की उत्पत्ति उसमें होती है, यद्यपि उसके चार इस प्रकार के हों।”<sup>१</sup>

वैभाषिक मत है कि अर्हत्त्व से भी परिह्राणि होती है।

[२६६] क्या केवल अर्हत् ६ गोत्रों में विभक्त है? क्या दूसरों के लिए भी ऐसा है? [७ ए]

५८ सी. शैक्ष और अनार्य के भी ६ गोत्र हैं।<sup>२</sup> शैक्ष और पृथग्जन के भी इसी प्रकार ६ गोत्र हैं—यह गोत्र अर्हत् के गोत्र के पूर्वक हैं।

५८ डी. दर्शनमार्ग में इन्द्रिय संचार नहीं है।<sup>३</sup>

दर्शनमार्ग से बाह्य इन्द्रिय संचार होता है किन्तु दर्शनमार्ग में नहीं; क्योंकि आशु दर्शन के कारण (दर्शनमार्ग १५ क्षण का है, ६.२८) वहाँ इन्द्रिय संचार के लिए प्रयोग सम्भव नहीं है।<sup>४</sup>

कोई पृथग्जन<sup>५</sup> की अवस्था में इन्द्रिय संचार करते हैं; कोई अद्धाधिमुक्ता-वस्था<sup>६</sup> में।

१. सूत्र में है—यावत् चारो न सुप्रतिविद्धः। व्याख्या (५.६२.४) के अनुसार पिण्ड-पातादिचारः। संयुक्त. ४.१८६, १.७, चारो च बिहारो च अनुबुद्धो होति चारोऽनुबुद्ध, सुप्रतिबुद्ध होते हैं, जब भिक्षु मनापादि विषयों में आसक्त नहीं होता।

२. = [ षड्गोत्रा अनार्य शैक्षाः ]

अतएव शौक्षमाणीय और निर्बोधमाणीय ( ६.२४, १७ सी ) ६ प्रकार के हैं।

३. परमार्थः दर्शनमार्ग नेन्द्रियसंचारः।

४. प्रयोगासंभवान्न दर्शनमार्ग—अतः एक भूविन्द्रिय पृथग्जन जो दर्शन मार्ग में प्रवेश करता है, अवश्य भूविन्द्रिय शैक्ष होता है, अपने गोत्र का अनुसरण करता है।

५. क्या अनित्यादि आकार पतित मार्ग से (७.१३) (व्या० ५.६२, १४) (लोकोत्तर मार्ग), क्या औदाविकादि आकार के मार्ग से अथवा शान्तादि आकार के मार्ग से वह इन्द्रियों का संचार करता है। हमारा मत है कि पृथग्जन उभय प्रकार से इन्द्रियसंचार करता है क्योंकि आगे आचार्य इस अर्थ को सूचित करते हैं कि सात्वत मार्ग से आयों का इन्द्रिय-संचार नहीं होता ( ६-६१बी ), अतः पृथग्जन इस दृष्ट्या से कि मेरी इन्द्रियाँ तीक्ष्ण हों, प्रयोग करता है और लौकिक और लोकोत्तर मार्ग का अव्यास कर (अव्यस्य) —आनन्तर्य और विमुक्तिमार्ग—क्रम से इन्द्रियसंचार का लाभ करता है।

६. ६-३६ सी—यहाँ केवल शैक्ष और पृथग्जन का अधिकार है अर्हत् भी इन्द्रिय-संचार करता है (व्या० ५.६२, २१)।

उत्तर है; नहीं।

४८ ए-बी. तीन भूमियों से विरक्त होने पर अन्त्य विमुक्तिमार्ग ध्यान या सामन्तक से उत्पन्न होता है।<sup>१</sup>

६ उपपत्ति भूमि हैं—कामधातु, चार ध्यान, चार आरूप्य (८.१)

जब तीन भूमियों का जय अर्थात् जब योगी कामधातु, प्रथम ध्यान, द्वितीय ध्यान से विरक्त होता है तब नवें विमुक्तिमार्ग की उत्पत्ति सामन्तक या मौल ध्यान से होती है।

४८ सी. ऊर्ध्व यह सामन्तक से नहीं उत्पन्न होता।<sup>२</sup>

ऊर्ध्वभूमियों के लिए अन्त्य, विमुक्ति मार्ग सदा मौल समापत्ति से उत्पन्न होता है। कभी इस समापत्ति के सामन्तक से नहीं। वास्तव में चतुर्थ ध्यानादि की मौल समापत्ति और सामन्तक में तुल्य रूप से उपेक्षेन्द्रिय होता है। प्रथम ध्यानों की भूमियों में दो वेदनेन्द्रिय भिन्न होती हैं मृद्धिन्द्रिय योगी

[२३८]. नवम् विमुक्तिमार्ग में, मौल समापत्ति में प्रवेश नहीं कर सकता। क्योंकि इन्द्रिय संचार दुष्कर है।<sup>३</sup> अतएव नवम विमुक्तिमार्ग जो प्रथम तीन भूमियों से वैराग्य है, सामन्तक समापत्ति से उत्पन्न होता है।<sup>४</sup>

हमने कहा है कि अनागम्य में अनास्रव मार्गों का अभ्यास कर योगी सब भूमियों से विरक्त हो सकता है (६.४७ सी)। यह नहीं कहा है कि अनागम्य से अन्यत्र अन्य भूमियों में भावित अनास्रव मार्गों की तुल्य सामर्थ्य है।

प्रहाण मार्ग और एक विमुक्ति मार्ग। जो योगी काम वीतराग है, वह अनागम्य समापत्ति में समापन्न हो वहाँ मध्यम ८ आनन्तर्यमार्ग और प्रथम आठ विमुक्तिमार्ग का उत्पाद करता है। वह वहाँ ६वें आनन्तर्यमार्ग का भी उत्पाद करता है। प्रश्न है कि क्या नवें विमुक्तिमार्ग के उत्पाद के लिए वह अनागम्य में रहता है, या प्रथम ध्यान में समापन्न होता है। अन्य सामन्तक और परवर्ती समापत्ति मौल के लिए भी यही प्रश्न है।

१.=[ध्यानात् सामन्तकाद् वान्त्यो मुक्तिमार्गस्त्रिभूमिजित्।] परमार्थ में शब्दों का यह क्रम है।

२.=[नोर्ध्वसामन्तकात्] अन्य विमुक्तिमार्ग ऊर्ध्व सामन्तको से उत्पन्न नहीं होता।

३. प्रत्येक सामन्तक में उपेक्षेन्द्रिय होती है। प्रथम तीन ध्यान में सुखेन्द्रिय या सीम-नस्येन्द्रिय होती है (८.७) अतः सामन्तक से मौल समापत्ति में प्रवेश करने के लिए योगी को अपनी इन्द्रिय का संचार करना चाहिए।

४. आनन्तर्यमार्ग जोडिये—जब योगी अपने वेदनेन्द्रिय के संचार में समर्थ नहीं होता। जब वह समर्थ होता है, तब अन्यत्र विमुक्तिमार्ग मौल ध्यान से उत्पन्न होता है, वीतराग-भूमिबहुमन्यात्।

प्राप्ति परिहीण भी होती है। अतएव इस वचन का उक्त सूत्र से विरोध नहीं है कि अकोप्य-धर्मा की फल से परिहाणि नहीं होती।

अपरिहाणिवादी कहते हैं, “सब अर्हत्तों की अनास्रव विमुक्ति अकोप्या है—यह सत्य है किन्तु अकोप्यधर्मा का व्यवस्थान वही है जो हमने कहा है; अतः वह अकोप्य है—अकोप्यधर्मा की परिहाणि दृष्टधर्मसुखविहारों से कैसे होती है।”<sup>१</sup>

जिस आर्य की अर्हत्वफल से परिहाणि होती है क्या वह प्रतिसन्धि का ग्रहण करता है।

६० ए. फल से भ्रष्ट होकर वह मृत नहीं होता।<sup>२</sup>

१. दो अर्थ सम्भव हैं। (व्या० ५६३, ३)।

(ए) सौत्रान्तिक की प्रतिज्ञा है कि ६ अर्हत्तों की विमुक्ति अकोप्या है। वैभाषिक बोध दिलाता है कि यदि सब अर्हत् की अनास्रवविमुक्ति अकोप्या है तो केवल अक्षयविमुक्ति ही क्यों अकोप्यधर्मा व्यवस्थापित किया गया, अन्य नहीं? सौत्रान्तिक उत्तर देता है, “यह निश्चय है कि सब अर्हत् की अनास्रव विमुक्ति अकोप्या है किन्तु अकोप्यधर्मा का यह व्यवस्थान वैसा है जैसा हमने कहा है (पृ० २६१, १.१२), अर्थात् कोई साम सत्कार के व्यापक बोध से समाधिबशित्व से छष्ट हो दृष्टधर्मसुखविहारों से परिहीण होता है, यह भुविन्द्रिय अर्हत् है। अन्य तीक्ष्णेन्द्रिय अर्हत् की परिहाणि नहीं होती।” यह अन्तिम अकोप्य-धर्मा कहनाते हैं, क्योंकि भुविन्द्रिय अर्हत् की दृष्टधर्मसुखविहार विज्ञेय के कारण से परिहाणि होती है, किन्तु तीक्ष्णेन्द्रिय अर्हत् की परिहाणि नहीं होती (अर्थात् वह प्राप्ति का त्याग नहीं करता) उसका सूत्र में यह भी कहा है कि अकोप्यधर्मा की दृष्टधर्मसुखविहार से परिहाणि कैसे होती है, वैभाषिक से अकोप्य है।

(बी) यह पूर्व उक्त है कि अकोप्यधर्मा की परिहाणि दृष्टधर्मसुखविहार से होती है। इस अवशिष्ट अभिधान के होते हुए यह कहते हैं कि, “सब अर्हत् की अनास्रवविमुक्ति अकोप्या है” अर्थात् ‘इस विमुक्ति की प्राप्ति से ही अकोप्यधर्मा व्यवस्थापित नहीं होता, अतः यह कहते हैं कि अकोप्यधर्मा का व्यवस्थान वैसा ही है जैसा हमने कहा है, अतः यह जो कहा है कि, “हैं” कैसे यह अबोध है। (व्या० ५६३, १३)।

२.—अत्रियते न फलभ्रष्ट —यह अर्हत् परिहाणिवाद के महत्त्व को बहुत कम करता है। संभवतः जब आयुः प्रमाण का क्षय सन्निकट होता है तो परिहाणि नहीं होती क्योंकि स्मृतिस्पर्शप्रमोह नहीं है। यदि आयु अब भी अवशिष्ट होती है तो परिहाणि सम्भव है.....। किसी की परिहाणि होती है? किसकी नहीं होती? जो अशुभ भावना के आलम्ब्य मार्ग में प्रविष्ट हुआ है, उसकी परिहाणि सम्भव है, जो अनापन स्मृति के अनन्तर प्रविष्ट हुआ है, उसकी परिहाणि नहीं होती। यह अलोभ या अमोह के प्रति त्याग के अनुसार है, किन्तु धातु में किस गति में परिहाणि होती है? कामधातु में। तीन द्रोप के मनुष्यों में कामधातु के ६ देवों के चारे में नीचे पृ० २७१ टि० २ देखिये।

[२६६] 'फलभ्रष्ट' की अवस्था में वह कभी मृत नहीं होता। इसलिए सूत्र में उक्त है, "हे भिक्षुओ ! यह सम्भव है कि श्रुतवान् आर्य श्रावक स्मृति संप्रमोष का अनुभव करे, और उसकी स्मृति मन्द (धन्धा) हो। किन्तु वह (इस स्मृति संप्रमोष का) शीघ्र प्रत्याख्यान करता है, उसको अंतर्हित करता है, क्षय-विरोध करता है।"<sup>१</sup>

यदि अन्यथा होता, यदि एक पुद्गल जो अर्हत् हो गया है, अर्हत् फल से भ्रष्ट हो, संसरण करता रहता तो ब्रह्मचर्य अनास्वाभाविक होता।<sup>२</sup>

एक फलभ्रष्ट पुद्गल वह नहीं कर सकता।

६० बी. वह आकार्य नहीं करता।<sup>३</sup>

भ्रष्ट होकर भी वह फल के विरुद्ध कोई कार्य नहीं करता (यथा अब्रह्मचर्य)। यथा एक सूर का प्रखलन होता है। किन्तु पतन नहीं होता (शूरप्रखलनापतनवत्)। कितने आनन्तर्य और विमुक्तिमार्ग में इन्द्रियसंचार, उत्पन्ना, वर्धन होता है ?

६० सी-डी. अकोप्य के लिए दोनों प्रकार<sup>४</sup> के ६ मार्ग हैं।

१. ऊपर पृ० २६४ टि० देखिये। तिब्बती भाषान्तर, "अल्प स्मृति-संप्रमोष का अनुभव करता है।" किन्तु तिब्बती भाषान्तर में एक त्रुटि है जैसा परमार्थ के भाषान्तर से मालूम होता है। व्याख्या के अनुसार 'अल्प' धन्धा है और इसका अर्थ मन्द है।

२. व्याख्या आशवास का लक्षण बताते हुए इस श्लोक को उद्धृत करती है।

(व्या० ५६३, २१)

सुचीर्णब्रह्मचर्येऽस्मिन् मार्गे चापि सुभाषिते।

तष्ट आयुःक्षये त्र्योति रोगस्यावगमे यथा ॥

यह श्लोक वसुबन्धु ने आगे चलकर दिया है।

३. = [ न चाकार्यं करोति सः । ] — ४. ३३ ए, ६. ४० सी।

४. = [ विमुक्त्यानन्तर्यपथा नवाकोप्ये ]।

इन्द्रिय संचार के इन मार्गों के स्वभाव पर ऊपर पृ० २६६ टि० ४, विभाषा, ६७, १३ भिन्न मत हैं।

(ए) निर्वैवभागीय—चतुर्थ में उत्तापन नहीं है। पहिले तीन में ६ आनन्तर्य और ६ विमुक्ति से संचार (प्रथम मत), एक आनन्तर्य और एक विमुक्ति से (द्वितीय मत), १ प्रयोग से (तृतीय मत)।

(बी). दर्शन मार्ग उत्तापन नहीं।

(सी). अशोक, एक प्रयोग, ६ आनन्तर्य, ६ विमुक्ति ( वसुबन्धु का मत ), १ प्रयोग, १ आनन्तर्य, १ विमुक्ति (द्वितीय मत)।



[२७०] प्रतिवेधनाधर्मा जो इन्द्रिय संचार करता है और अकोप्यधर्मा के गोत्र में प्रतिवेध करता है, उसे ६ आनन्तर्य मार्ग और ६ विमुक्ति मार्ग का उत्पाद करना चाहिए, यथा शैक्ष अर्हत् की प्राप्ति के लिए [भवाग्र से विरक्त हो] करता है।

क्यों ?

६० डी. अतिसेवन से ।<sup>१</sup>

प्रतिवेधनाधर्म ने मृद्विन्द्रिय गोत्र का अति अभ्यास किया है (अभ्यस्त); अतः महायत्न के बिना इस गोत्र का उत्तापन नहीं हो सकता। वास्तव में यह शैक्ष अशैक्ष मार्ग से वृद्धीकृत है।

६१ ए. दृष्टि प्राप्त के लिए प्रत्येक प्रकार का एक-एक ।<sup>२</sup>

जिस इन्द्रिय संचार से श्रद्धाधिमुक्ता (मृद्विन्द्रिय शैक्ष) दृष्टिप्राप्त (तीक्ष्णेन्द्रिय शैक्ष) होता है, उसके लिए एक आनन्तर्यमार्ग और एक विमुक्तिमार्ग चाहिए। एक प्रयोगमार्ग सर्वत्र (६० सी-डी. और ६१ ए.) चाहिए।

यह आन्तर्य और विमुक्तिमार्ग

६१ बी. अनास्रव मार्ग हैं ।<sup>३</sup>

[२७१] क्योंकि आर्य की इन्द्रियों का संचार सास्रव मार्ग से नहीं हो सकता। किन्तु इन्द्रिय संचार होता है ?

६१ बी. मनुष्यों में संचार ।<sup>४</sup>

केवल मनुष्य अपनी इन्द्रियों का संचार करते हैं; अन्यत्र संचार नहीं है, क्योंकि अन्यत्र परिहाणि असम्भव है ।<sup>५</sup>

शैक्ष, एक प्रयोग, एक आनन्तर्य, एक विमुक्ति (बलुबन्धु का मत) १ प्रयोग, ६ आनन्तर्य, ६ विमुक्ति (द्वितीय मत)।

१. = [अतिसेवनात् ॥] परमार्थ—दीर्घ अभ्यासवशात्।

२. = [एकैकस्तु दृष्टि प्राप्ते]

३. = [अनास्रवाः]

४. = [मनुष्यवर्जितम्]

५. परिहाण्यतन्मवात्—परिहाणि (व्या० ५.६३, ३१) के भय से ही योगी अपनी इन्द्रियों का उत्तापन करता है। हमने पूर्व कहा कि आर्य और ऊर्ध्वचातुओं में उपपन्न आश्रय इन्द्रिय संचार नहीं कर सकते (६.४१ सी-डी)।

कामावचर ६ देवों में उपपन्न सत्त्वों की परिहाणि नहीं होती। वह अवश्य तीक्ष्णेन्द्रिय होते हैं क्योंकि वह अति उदार विषयों से संविष्ट हो सत्त्व वर्णन करते हैं। अर्थात् निश्चय—ये पूर्वम् अत्युदारभ्यो विषयेभ्यो संविजन्तो यथः (?) सत्यानि पश्यन्ति ते कथं तान् आलम्ब्य परिहास्यन्ते। अवश्यं हि ते तीक्ष्णेन्द्रिया भवन्तीत्यभिप्रायः।

इन्द्रिय संचार के लिए अशैक्ष और शैक्ष किस भूमि का निश्चय लेते हैं ?

६१ सी. अशैक्ष ६ का निश्चय लेते हैं ।<sup>१</sup>

अर्थात् अनागम्य, ध्यानान्तर, चार ध्यान और तीन आरूप्य (क्योंकि अहंत्व फल भी इन्हीं भूमियों का निश्चय लेकर प्राप्त होता है) ।

६१ डी. शैक्ष, ६ पर ।<sup>२</sup>

तीन आरूप्यों को वर्जित कर—क्यों ?

[२७२] ६१ डी-६२ बी. क्योंकि जो शैक्ष अपनी इन्द्रियों का वर्द्धन करता है वह सविशेष फल का त्याग कर, फल को प्राप्त करता है ।<sup>३</sup>

जब शैक्ष अपनी इन्द्रियों का संचार करता है, तब वह मृद्विन्द्रिय मार्गफल (सकृदागामिफल) और फल विशिष्ट का त्याग करता है, फल विशिष्ट का लक्षण-प्रयोग आनन्तर्य, विमुक्ति और विशेष मार्ग है ।<sup>४</sup> प्रथम ध्यानादि के प्रहाण के लिए वह मृद्विन्द्रिय सम्मुखीकृत विशेष का त्याग करता है, वह तीक्ष्णेन्द्रिय गोल मात्र संगृहीत फल मार्ग का फल लाभ करता है, यह फल काम वैराग्य संगृहीत है, यह आरूप्य<sup>५</sup> संगृहीत अनागामिफल नहीं है ।

इन्द्रिय भेद से अहंत्व की संख्या ६ है ।

१.—अशैक्षो नव निमित्त्य भूमिः (ध्या० ५६६.६) ।

अशैक्ष उसी प्रकार इन्द्रिय संचार करता है यथा अहंत्व फल का लाभ होता है । यथा अहंत्व फल का लाभ ६ भूमियों का निश्चय लेकर होता है उसी प्रकार इन्द्रिय संचार होता है ।

शैक्ष उसी प्रकार इन्द्रिय संचार करता है यथा शैक्ष फल का लाभ होता है यथा इन फलों का लाभ आरूप्यों का निश्चय लेकर नहीं होता उसी प्रकार इन्द्रिय संचार होता है । शैक्ष के प्रथम दो फलों का लाभ अनागम्य के निश्चय से होता है, तृतीय का लाभ ६ भूमियों के निश्चय से होता है ( किन्तु मत विभिन्न हैं ) ।

२. शैक्षस्तु षट् ।

३.—[यतः ॥] सविशेषं फलं त्यक्त्वा फलमाप्नोति वर्द्धयन् । ६ ३३, ४६डी देखिये !

४. भाष्य—[इन्द्रियाणि संचरन् मृद्विन्द्रिय मार्ग] फलं फलविशिष्टं च [त्यजति] ।

श्याख्या ( ५६६, ७ ) फलं फलविशिष्टं चेति । फलं सकृदागामिफलम् । फलविशिष्टं प्रथमध्यानाविप्रहाणाय प्रयोगानान्तर्ध्विमुक्तिविशेषमार्गलक्षणम् ।

परमार्थ—जो पुद्गल इन्द्रिय संचार का अभ्यास करता है वह फल और फलविशिष्ट मार्ग का मृद्विन्द्रिय त्याग करता है (फलं फलविशिष्टं च मृद्विन्द्रियकं मार्गम्) शुभान चाह—वह फल और फलविशिष्टमार्ग का त्याग करता है ।

५. भाष्य—[ तीक्ष्णेन्द्रियगोलमार्गफलम् ] एव प्रतिलभते । न ध्यानागामिफलमाहूय-संगृहीतम् । (ध्या० ५६४, ६) ।

[२७३] ६२ सी-डी. दो बुद्ध और सात श्रावक, अर्हत् की इन्द्रियाँ ६ रप्राक की हैं ।<sup>१</sup>

श्रावक ७ हैं, परिहाणधर्मादि पाँच और अकोप्यधर्मा जो द्विविध है; एक आदितः अकोप्यगोत्र है और दूसरा वह है जिसने इन्द्रिय संचार से इस गोत्र का लाभ किया है ।<sup>२</sup>

दो बुद्ध, प्रत्येक बुद्ध और बुद्ध, अकोप्यधर्मा के प्रकार हैं । इस प्रकार ६ पुद्गल हैं जिनकी इन्द्रियाँ यथाक्रम मृदु-मृदु आदि हैं ।<sup>३</sup>

सामान्यतः आर्य सात हैं—१. श्रद्धानुसारी, २. धर्मानुसारी, ३. श्रद्धाधिमुक्त, ४. दृष्टिप्राप्त, ५. कायसाक्षी, ६. प्रज्ञाविमुक्त, ७. उभयतोन्नागविमुक्त ।<sup>४</sup>

६३ ए-सी. प्रयोग, इन्द्रिय, समापत्ति, विमुक्ति और उभयवश सात पुद्गल हैं ।<sup>५</sup>

१. प्रयोगवश, श्रद्धानुसारी और धर्मानुसारी (६-२६ ए-वी) ।

पृथग्जन की अवस्था में, श्रद्धा के कारण प्रथम, पर प्रत्यय से (परप्रत्ययेन, अर्थात् दूसरे से स्मृत्युपस्थान आदि श्रवण करता है) दूसरे अर्थों में प्रयोग करता है (अर्थेषु)<sup>६</sup>,

व्याख्या ( ५६७, ७ ) फलमार्गं च एव प्रतिलभते । कामधातुवैराग्यमात्रसंगृहीतम् न ज्ञानागामिकलमाकृष्यसंगृहीतमिति । पञ्चानाम् अवरोभागीयानां प्रहाणाद् अनागामीति सूत्रे वचनात् । दर्शनमार्गं च तत्रमात्रात् तदभावः कामधातुवैराग्यमात्रसंगृहीतम् इति व्याख्यातमेतत् ।

परमार्थ—वह तीक्ष्णन्द्रिय गोत्र संगृहीत कला और मार्ग का प्रतिलाभ करता है, आकृष्यसंगृहीत अनागामिकल का लाभ नहीं करता इसलिए शैल आकृष्यों में इन्द्रिय संचार नहीं करता ।

शुभान चाह—जिसका वह प्रतिलाभ करता है, वह फलमात्र है, प्रतिपन्नक मार्ग नहीं है । अतएव वह आकृष्यसंगृहीत शैल फल नहीं है, इसीलिए केवल ६ भूमियों के निश्चय से शैल इन्द्रिय संचार करता है ।

शुभान चाह के टीकाकारों का यहाँ अध्ययन करना चाहिए ।

१. = [दो बुद्धों श्रावकाः सप्त से सप्तविधेन्द्रियाः ॥] परमार्थ—दो बुद्ध और सात श्रावक यह ६ हैं क्योंकि इन्द्रियों के ६ प्रकार हैं ।

२. अकोप्यधर्मा च द्विविध इति सूत्रे पठितत्वात्—युवान-हुएइ का कहना है कि अकोप्यधर्मा २ प्रकार का है—प्रथम अवरोहाधर्मा कहलाता है क्योंकि उसकी इन्द्रियाँ आदि से तीक्ष्ण हैं, द्वितीय अकोप्यधर्मा कहलाता है क्योंकि उसने इन्द्रिय संचार किया है । (व्या० ५६४, १४) ।

३. बुद्धः अधिमात्र-अधिमात्र इन्द्रिय, प्रत्येक बुद्ध-अधिमात्र-मध्य, अकोप्यधर्मा; अधिमात्र मृदु..... ।

४. दो प्रकार के बुद्ध सातवें प्रकार में संगृहीत हैं ।

५. = [प्रयोगालसमापत्तिविमुक्त्युभयभाविताः (?) । पुद्गलाः सप्त] परमार्थ-प्रयोग-वश...वह सात हैं ।

६. ७-३६ सी देखिये ।

लम्बन ५.१६) और जो विरोधमार्ग दर्शन हेय हैं, उस समय नहीं होता जब उनका आलम्बन (विरोधमार्ग दर्शनहेय मिथ्यादृष्ट्यादि) (दुःखसमुदय धर्मज्ञान पक्ष या अन्वयज्ञानपक्ष से) परिज्ञात होता है। उनका प्रहाण पश्चात् केवल विरोधमार्ग दर्शन से होता है।

[१०२] अतः यह कैसे कह सकते हैं कि यह दो प्रकार के क्लेश का आलम्बन ज्ञान से प्रहीण होते हैं ?

क्लेशों का क्षय आलम्बन परिज्ञान से होता है ऐसा कोई एकान्त नियम नहीं है। उनका प्रहाण चार प्रकार से होता है।<sup>१</sup>

दर्शन हेय क्लेशों का क्षय।

६०—ए-सी, आलम्बन परिज्ञान से क्षय, तदालम्बन क्लेशों के नाश से क्षय, आलम्बन प्रहाण से क्षय।<sup>२</sup>

१—आलम्बन परिज्ञान से दुःख समुदय दृग्मय स्वभूम्यालम्बन क्लेश और (८) विरोध-मार्गदर्शन हेय (५.१४) अनास्रवालम्बन क्लेश प्रहीण होते हैं।

२—तदालम्बन क्लेश के संक्षय से; विसभागधातु सर्वत्रग जो दुःख समुदय दर्शन हेय है यह क्लेश (५.१२) सभागधातु सर्वत्रग क्लेश के आलम्बन हैं। इसके क्षय से उनका क्षय होता है।<sup>३</sup>

१. व्या० ४६८, ६१. हम भाष्य का उद्धार कर सकते हैं—विसभागधातुसर्वत्रगानां विरोधमार्गदर्शनप्रहातव्यानां च सास्रवालम्बनानां यदालम्बनं परिज्ञायते न ते तदा प्रहीयन्ते। यदा च प्रहीयन्ते-न तदा तेषाम् आलम्बन परिज्ञायत इति कथमेवां प्रहाणम्। क्लेशानामालम्बन परिज्ञानात् क्षय एषोऽपि।

व्या० ५००, ४ नैकान्तः किं तर्हि चतुर्भिः प्रकारैः। क्लेशैश्चतुर्भिः।

२. आलम्बनपरिज्ञानात् तदालम्बनसंक्षयान् आलम्बनप्रहाणाच्च।

विभाषा २२, १५—एक मत के अनुसार अनुशयों का प्रहाण चार प्रकार से होता है : १. आलम्बन प्रहाण से सास्रवालम्बन प्रहाण अनुशय जो विरोध मार्ग दर्शन हेय हैं। २. तदालम्बन क्लेश प्रहाण से वह अनुशय जो अन्य धातु को आलम्बन बनाते हैं .....। वस्तुभिन्न के अनुसार पाँच प्रकार से : १ आलम्बनदर्शन से प्रहाण, अनास्रवालम्बन अनुशय और सभाग धातु सर्वत्रग अनुशय, २. आलम्बन प्रहाण से प्रहाण सास्रवालम्बन और विरोधमार्ग दर्शन हेय अनुशय, ३ तदालम्बन क्लेश प्रहाण से प्रहाण; सर्वत्रग अनुशय जो विसभाग धातु को आलम्बन बनाते हैं। ४ आलम्बन प्रहाण और तदालम्बन क्लेश प्रहाण से प्रहाण, दुःख-समुदय दर्शन हेय असर्वत्रग अनुशय, ५. प्रतिपक्ष के उदय से प्रहाण, भावनाहेय अनुशय—वस्तुबन्धु साकल्येन इस मत का अनुसरण करते हैं।

३. विसभाग धातु सर्वत्रग सत्काय दृष्ट्यादि के आलम्बन हैं। इस समूह के क्षय से इनका क्षय होता है।

इन्द्रिय-गोत्र-मार्ग-वैराग्य-आश्रयभेद को पिण्डितकर श्रद्धानुसारी के १४७८२५ प्रकार होते हैं ।

इसी प्रकार अन्य पुद्गलों की भी सम्भवतः संख्या करनी चाहिए ।<sup>१</sup>

उभयतोभागविमुक्त पुद्गल कौन है ? प्रज्ञाविमुक्त कौन है ?

६४ ए-बी — जो विरोधलाभी है वह उभयतोविमुक्त है । दूसरा प्रज्ञा से विमुक्त होता है ।<sup>२</sup>

[२७६] जो निरोधसमापत्ति में प्रविष्ट है (६४३ मी-डी) अर्थात् जो निरोधममापन्न है, वह उभयतोभागविमुक्त कहलाता है, क्योंकि प्रज्ञा और समाधि के बल से वह क्लेशावरण और विमोक्षावरण से विमुक्त है ।<sup>३</sup>

अन्य प्रज्ञाविमुक्त है, क्योंकि प्रज्ञाबल से वह क्लेशावरण से विमुक्त है । भगवत् ने कहा है; “जिसने पाँच अवरभागीय क्लेशों का प्रहाण किया है और जो अपरिहाणधर्मा है, वह परिपूर्ण गैस है ।”<sup>४</sup> प्रश्न है कि शैक्ष के परिपूर्णत्व के लिए क्या आवश्यक है ?

१. धर्मानुसारी के लिए ३ प्रकार की इन्द्रियाँ, १ मात्र गोत्र १५ मार्ग, ७३ प्रकार का वैराग्य, ६ आश्रम, पूर्णसंख्या २६५६५ ।

श्रद्धाधिमुक्त के लिए यदि १६वें क्षण में (फल लाभ के क्षण में ६३१) उसका विचार करे, इन्द्रियतः ३, गोत्र ५, १ मार्ग, ७३ वैराग्य, ६ आश्रम = ६८५५ ।

व्याख्या (५६६, ४) भगवद्विशेष कहते हैं, “मार्गतः १५ प्रकार के श्रद्धाधिमुक्त हैं क्योंकि वह भावना मार्गस्त्व हैं ।” यह कहने में उनका क्या अभिप्राय है, हम नहीं जानते... ।

व्याख्या में श्रद्धाधिमुक्त के विविध प्रकारों की, यावत् अर्हत्त्व की (३५२३५) परीक्षा की गयी है; फल लाभ के काल में दृष्टिप्राप्त (१६७१ गोत्र भेद नहीं है) और उसके विविध प्रकार यावत् अर्हत्त्व (७०४३); कायसाक्षी (जो श्रद्धाधिमुक्त या दृष्टिप्राप्त हैं), प्रज्ञाविमुक्त, उभयतोभागविमुक्त के प्रकार । व्याख्या में भगवद्विशेष की संख्याओं का विचार है ।

२. निरोधलाभ्युभयतो विमुक्तः [प्रज्ञयेतरः] ।

अंगुत्तर, ४४५२, पुगलपञ्जति, पृ० १४ । अंगुत्तर, ४७७ । संयुक्त, ५०, १८— बुद्ध शारिपुत्र से कहते हैं इन ५०० मिक्षुओं में से ६० तीन विद्याओं का लाभ करते हैं (कोश, ७४५ सी) ६० उभयविमुक्ति का, अन्य प्रज्ञाविमुक्ति का (संयुक्त, ११६१ से तुलना कीजिए) हैं ।

विभाषा, ६२, ४, आठ विमोक्षों के साथ विद्या, यह उभयविमुक्ति है ।

१. क्लेशावरण-क्लेशों का आवरण या बन्धन है । विमोक्षावरण—वह आवरण है जो आठ विमोक्षों के (८३३ ए) उत्पाद के प्रतिपन्न है । यह आवरण कायिकी और मानस (अकर्मण्यता) है ।

२. क्लेशान् प्रहायेह हि यस्तु पञ्च अहार्यधर्मा [परिपूर्णशैक्षः] परमार्थ इसका पाठ अनुसरण करते हैं । शुभानचाङ्क का पाठ ‘अहार्यधर्मोऽपरिपूर्णशैक्षः’ है और वह इस प्रकार

६४ सी-डी. समापत्तितः, इन्द्रियतः, फलतः शैक्ष की परिपूर्णता होती है ।<sup>१</sup>

परिपूर्ण शैक्ष तीन प्रकार का है—फलतः परिपूर्ण, इन्द्रियतः परिपूर्ण, समापत्तितः परिपूर्ण ।

केवल फलतः परिपूर्ण वह अनागामी है जो श्रद्धाधिमुक्त (६-३१ सी) है और काय-साक्षी (६-४३) नहीं है ।

केवल इन्द्रियतः परिपूर्ण दृष्टिप्राप्त योगी कामधातु से अनतिराग नहीं होता ।

केवल फलतः परिपूर्ण और इन्द्रियतः परिपूर्ण दृष्टिप्राप्त अनागामी कायसाक्षी नहीं होता है ।

केवल फलतः परिपूर्ण और समापत्तितः परिपूर्ण अनागामी श्रद्धाधिमुक्त कायसाक्षी होता है ।

[२७७] फलतः, इन्द्रियतः, समापत्तितः परिपूर्ण दृष्टिप्राप्त अनागामी जो काय-साक्षी है [११ ए] ।

केवल समापत्ति से शैक्ष परिपूर्ण नहीं होता क्योंकि निरोधसमापत्ति के लिए अनागामिफल की आवश्यकता है और इसीलिए फलतः परिपूर्णत्व की आवश्यकता है । इसी प्रकार केवल इन्द्रियतः और समापत्तितः शैक्ष परिपूर्ण नहीं होता ।

६५ ए. अशैक्ष दो प्रकार से परिपूर्ण है ।<sup>२</sup>

अनुवाद करते हैं, “५ वलेत्तों का ग्रहण कर अकोप्यधर्मा होने से वह परिपूर्ण शैक्ष नहीं कहलाता ।” सम्पादक की टिप्पणी “यद्यपि वह इन्द्रियतः और फलतः परिपूर्ण है तथापि उसने निरोधसमापत्ति का लाभ नहीं किया है ।” (व्या० ५.६७, १२) ।

१. = [समापत्तिन्द्रियफलः शैक्षस्य परिपूर्णता ॥] परिपूर, अपरिपूर भिक्षु पर अंगुत्तर, ४-३१४ ।

२. लोक में पारिगायन मार्ग से प्रभावित हैं—मार्ग, क्योंकि मार्ग से जाते हैं अथवा क्योंकि ‘यह जाता है’ यथा लोक में कहते हैं—यह पन्थ पाठनिपुत्र को जाता है । दर्शनमार्ग अतिशय रूप से प्रभावित होता है, भावनामार्ग नहीं क्योंकि यह आशुगामी है ( तस्याशु-गामित्वात् ) जो उससे युक्त होता है (तद्वान्) वह उससे आशुगमन करता है । भावनामार्ग से बहुकाल में गमन होता है, क्योंकि भूमि भेद से वह आकर्षक होता है । (व्या० ६०३, २३) ।

विभाषा, ८१, ६,—मार्गाङ्ग का अर्थ अन्वेषण (मार्ग) और गमन है । दर्शनमार्ग आशु है इसमें चित्त का नैरन्तर्य नहीं टूटता, यह कहने का अर्थ ‘सुखगमन है’, अतः मार्गाङ्ग की यहाँ प्रधानता है । बोध्यंग का अर्थ अभिसमय है । अतः इन अंगों की भावनामार्ग में प्रधानता है जो ९ अवस्थाओं में पुनः-पुनः अभिसमय करता है ।

इन्द्रिय और समापत्ति से । वास्तव में कोई अशैक्ष फलतः अपरिपूर्ण नहीं है—  
अतः फलतः परिपूर्णत्व नहीं माना जाता ।

जो प्रज्ञाविमुक्त (६.६४) असमयविमुक्त है (६.५६) वह इन्द्रियतः परिपूर्ण है ।

जो उभयतोभागविमुक्त समयविमुक्त है वह समापत्तिः परिपूर्ण है ।

जो उभयतोभागविमुक्त असमयविमुक्त है वह इन्द्रियतः और समापत्तिः  
परिपूर्ण है ।

विविध प्रकार के मार्ग उक्त हैं—लौकिकमार्ग, लोकोत्तर, दर्शन, भावना, अशैक्ष;  
प्रयोग, आनन्तर्य, विमुक्ति, विशेषमार्ग । सामासिक रूप से, कितने प्रकार के मार्ग हैं ?

६५ बी-डी. समासतः मार्ग चतुर्विध है—प्रयोग, आनन्तर्य, विमुक्ति और  
विशेषमार्ग ।

प्रयोगमार्ग वह मार्ग है, जिससे और जिसके अनन्तर आनन्तर्यमार्ग की उत्पत्ति  
होती है ।

[२७८] आनन्तर्यमार्ग, वह मार्ग जिसको अन्तरित नहीं कर सकते (६.२८ बी),  
वह मार्ग है जिसके आवरण (६.६४ ए-बी, ७७) का प्रहाण होता है ।<sup>१</sup> विमुक्तिमार्ग  
प्रथम मार्ग है जो आनन्तर्य से प्रहेय आवरण से विमुक्ति उत्पन्न होता है ।<sup>२</sup>

विशेषमार्ग इनसे अन्य मार्ग है ।<sup>३</sup>

मार्ग शब्द का क्या अर्थ है ?<sup>४</sup>—मार्ग निर्वाण का पन्थ है क्योंकि यह निर्वाण को

१. इन्द्रियसंचारादि में (६-६० सी-डी) वह आनन्तर्यमार्ग होता है जिससे आवरण  
का प्रहाण नहीं होता (अया० ५.६७, ३३) ।

२. विमुक्तिमार्ग वह चित्त क्षण है जो आवरण प्रहाण के समनन्तर होता है—  
विमुक्तिमार्ग के अनन्तर के क्षण “मैं विमुक्त हूँ” और तत्तदृश विमुक्तमार्ग है किन्तु उन्हें  
विशेषमार्ग कहते हैं ।

३. विशेषमार्ग पर, ६.३२ सी-डी, ६१ डी-६२ बी, ७१८ सी—जो चित्त क्षण  
अभिसमय के १६वें क्षण के (विमुक्तिज्ञान) अनन्तर होते हैं और जो तज्जातीय हैं, इसी  
प्रकार अन्य विमुक्तिज्ञान भी हैं, प्राकृतिक अय ज्ञान (६.४५ ए) और त्रिस मार्ग का  
आलम्बन दृष्टिधर्मसुखविहार है या जो वैशेषिक गुणों के अभिनिर्हार के लिए है वह भी  
विशेषमार्ग है ८.२७ सी देखिए ।

परमार्थ एक निवृत्ति से अनुवाद करते हैं, विशेषमार्ग अन्यमार्ग है जो विमुक्तिमार्ग  
के अनन्तर अन्त होते हैं अर्थात् यह समाधि अभिज्ञा इन्द्रियसंचार आदि के मार्ग हैं ।

४. नीचे, पृ० २७६ टि० ३ ।

जाता है, इससे निर्वाण की प्राप्ति होती है अथवा इससे निर्वाण का अन्वेषण (मार्गयति) होता है ।<sup>१</sup>

किन्तु विमुक्तिमार्ग और विशेषमार्ग का कैसे मार्गत्व है । वास्तव में प्रयोग और आनन्तर्य पर निर्वाण का लाभ आश्रित है—क्योंकि विमुक्तिमार्ग और विशेषमार्ग तज्जातीय होते हैं ।

[२७६] आनन्तर्य आलम्बन (सप्त) आकार (पोडशाकार अनित्यतादि) अनास्रवत्व में प्रहाणमार्ग जातीय (प्रहाणमार्ग=आनन्तर्य) हैं । यद्वा अधिभावतर होने से विशेष हैं क्योंकि प्रहाणमार्ग के सब हेतु और प्रहाणमार्ग स्वयं इनके हेतु हैं ।<sup>२</sup> पुनः इसलिए कि इन दो मार्गों से उत्तरोत्तर मार्ग की प्राप्ति होती है—(विमुक्तिमार्ग अन्य आनन्तर्यमार्ग के लाभ के लिए आवश्यक है) । अथवा क्योंकि इन दो मार्गों से निरुपधि शेष निर्वाण में प्रवेश होता है ।<sup>३</sup>

मार्ग को प्रतिपद भी कहते हैं, क्योंकि उससे निर्वाण का प्रतिपादन होता है ।<sup>४</sup>

चार प्रतिपद हैं—दुःखाध्वन्धाभिज्ञा दुःखाक्षिप्राभिज्ञा प्रतिपद, सुखाध्वन्धाभिज्ञा, सुखाक्षिप्राभिज्ञा प्रतिपद हैं ।<sup>५</sup>

१. एष हि निर्वाणस्य पन्थास्तेन तद्गमनादिति । लोके येन गम्यते स मार्ग इति प्रतीतः । अनेन च निर्वाणं गम्यते प्राप्यते तस्मान् मार्ग इति वेशयति । मार्गयत्यनेन वेति मार्गं अन्वेषण इति धातुः पठ्यते (१०-३०२) । येन निर्वाणम् अन्विष्यते स मार्गः (व्या० ५६८, २३) ।

२. माध्व इसे दो शब्दों में कहता है : तज्जातीयाधिमात्रतरत्वात् । (व्या० ५६५, २६) ।

३. उत्तरोत्तर प्रापनात् निरुपधिशेषप्रवेशाद् वा (व्या० ५६८, ३२) ।

एक दूसरे पद की व्याख्या (५६६, १) इस प्रकार है—यस्माद् वा ताभ्यां निरुप-धिशेषं निर्वाणं प्रविशति य[द्] उत्पत्तौ निरुपधिशेषनिर्वाणप्रवेशः—दो निर्वाणों पर ऊपर पृ० २११ ।

अन्य अनुवाद करते हैं—क्योंकि इन दो मार्गों से, उत्तरोत्तर मार्ग के लाभ के कारण निरुपधिशेष में प्रवेश होता है ।

४. निर्वाण प्रतिपादनादिति यस्मादनेन निर्वाणं प्रतिपद्यतित्यर्थः—मग्न प्रतिपदा से भिन्न है, अंगुत्तर, २.७६, सज्झिम, १.५४० ।

५. सद्वसन, २६, एकोत्तर, ३३, दीर्घ, १२, ६, धर्मस्कन्ध, २, १६, प्रकरण, ७, ७, विभाषा, ६३, १२-६४, ८—दीघ, ३.२२८, २२६ (दो अतुर्पद) विभंग, ३३१ (समाधि का उल्लेख है, बिना अवधारण के), चैत्तिपकरण, ११२, विमुद्धिमग्न ८५ (अतुर्विधो [समाधि] बुद्ध्यापटिपदाध्वन्धाभिज्ञाविद्यसेन) ।

चार भिन्न प्रतिपदा, चाइल्डर्स, ३६४बी ।



६६ ए. ध्यानों के निश्चय से भावित (प्रयोगादि) मार्ग ।<sup>१</sup>

मार्ग (प्रयोगादि) जो ध्यान का आश्रय लेने के लिए गृहीत हो, अर्थात् जिसमें योगी ध्यान सम्पन्न होता है ।

[२८०] सुखाप्रतिपद है । क्योंकि ध्यानों का अंगों से परिग्रह होता है (८.१, १०) और उसमें शमय और विषयना का समत्व होता है—इससे ध्यानों में प्रतिपत् आपन्नवादी होती है ।<sup>२</sup>

६६ बी. अन्य भूमियों से दुःखाप्रतिपद ।<sup>३</sup>

अनागम्य, ध्यानान्तर, आरूप्य दुःखप्रतिपद हैं, क्योंकि उन समापत्तियों का अंगों से परिग्रह नहीं है, क्योंकि शमय और विषयना का इनमें समत्व नहीं है । अनागम्य और ध्यानान्तर में शमत्व की न्यूनता होती है । आरूप्यों में विषयना की न्यूनता होती है ।

यह दो प्रतिपद,

६६ सी-डी. जब बुद्धि मन्द होती है, धन्धाभिज्ञा प्रतिपत् है, इतर अवस्था में, क्षिप्राभिज्ञा प्रतिपत् है ।<sup>४</sup> जब इन्द्रिय मृदु हैं तब प्रतिपत् धन्धाभिज्ञा है, चाहे प्रतिपत् मुख हो या दुःख । जब इन्द्रिय तीक्ष्ण है, तब प्रतिपत् क्षिप्राभिज्ञा है ।

प्रतिपद धन्धाभिज्ञा कहलाता है, जब अभिज्ञा या प्रज्ञा धन्धा होती है (धन्धा अभिज्ञास्याम्) । अभिज्ञा प्रज्ञा का समानार्थक है, धन्धा मन्द का समानार्थक है । इसी प्रकार प्रतिपत् क्षिप्राभिज्ञा है, यदि अभिज्ञा क्षिप्र है अर्थात् यदि प्रज्ञा तीक्ष्ण है ।

अथवा यह व्याख्या हो सकती है—धन्धा मन्द पुद्गल की अभिज्ञा धन्धा है...; क्षिप्र तीक्ष्णपुद्गल की अभिज्ञा क्षिप्र है ।

१.—ध्यानेषु मार्गः प्रतिपत्सुखा ।

२. चतुर्व्याप्तमार्गः सुखा प्रतिपत् । अंगपरिग्रहशमयविषयनासमताभ्याम् अयत्नवाहिस्त्वात् ।

ध्यास्या के लिए यह ध्यान है (ध्यानानि) जो अयत्नवाही हैं (अयत्नवाहीनि) । परमार्थ के मत से ध्यानों में बिना फल के मार्ग का सम्मुखीभाव होता है । तिब्बती भाषान्तर : “क्योंकि बिना किसी यत्न के (मार्ग) स्वयं सुगमता से उपस्थित होते हैं”—६.७१ डी, ८.३३ ए देखिये ।

३.—[दुःखान्धमृमिषु ।]

४.—[धन्धाभिज्ञा मन्दबुद्धेः क्षिप्राभिज्ञेतरस्य तु ॥]

[२८१] मार्ग की संज्ञा बोधिपाक्षिक है।<sup>१</sup> ३७ बोधिपाक्षिक हैं, अर्थात् ४ स्मृत्युपस्थान, ४ समयप्रधान, ४ ऋद्धिपाद, ५ इन्द्रिय, ५ बल, ७ बोध्यंग, = आर्यमार्गाङ्ग।<sup>३</sup>

१. इस शब्द के इतिहास और इसके आदि प्रयोग पर ई० हार्डी, नेत्तिपकरण की भूमिका और श्रीमती रीज डेविड्स की विभंग की भूमिका की सूचनाएँ देखिये। संयुक्त, ५२७७ बोध पमिलय इन्द्रिय ॥ विभंग, २४६ बोधिपमिलय “बोधि के अंग हैं”; विसुद्धिमग, ६७८ की सुपरिचित सूची; पतिसंमिदा, २.१६०।

३७ का एक समूह, अन्त कुशल धर्मों से विविकृत हुए बिना अंगुत्तर, १.३६ और प्रायः।

३७ की सूची, बोध, २.१२०; लोटस, ४३०; चाइस्डर्स, ६२; एस० हार्डी, मैनुअल, ४६७; केन, मैनुअल; मिलिन्द, अनुवाब, २.२०७; ललित (राजेन्द्रलाल), ८, २१८; धर्मसंग्रह, ४३; महाव्युत्पत्ति, ३८-४४; धर्मशरीर, तुकिस्तान का बुद्ध संग्रह, स्टॉनर, Ac. de Berlin, १६०४, पृ० १२८२ (बोधिपाक्षिक)। ३७ मगभावना है, विनय, ३.६३, ४.१२६ [यह प्रयोगादि मार्ग का संग्रह करते हैं; कोश, ६७० देखिये]।

वह सूचियाँ जो सामान्य सूची से व्यावृत्त करती हैं—विभज्यवाधियों (विभाषा, ६६, १७) की एक सूची ४१ की है। इसमें चार आर्यवंश भी हैं (कोश, ६-७)। नेत्ति ११२ में ४३ बोधिपाक्षिक हैं। टोका में है कि इस सूची में.....स्थानों के पूर्व ६ संज्ञा हैं—अनिष्च, दुक्ख, अनस, पहान, विराग, निरोधसम्भा (अंगुत्तर, १.४१ देखिये)। बुद्धघोष (अंगुत्तर, १, १८८३ का संस्करण, पृ० ६८) में एक सूची में जिसमें ३ सति, ३ प्रधान, ३ इद्धिपाद, ६ इन्द्रिय, ६ बल, = बोध्यंग, ६ मगंग हैं; इसके विपरीत अंगुत्तर, १.५३, में ६ बोध्यंग (स्मृति नहीं है) हैं; और भव्य का कहना है कि कुछ आचार्य बोध्यंगों में ब्रह्मविहारों को (मेत्ती आदि) स्थान देते हैं।

नम्जियो, ७६२ का ‘बोधिबल्लो (वृक्ष ?), कदाचित् महाव्युत्पत्ति का, ६५, ५७ और कंबुर स्तो, १६ का बोधिपक्षनिर्देश है।

२. व्याख्या का पाठ—शुआन चाङ् में ग्रहाण है; किन्तु परमार्थ का पर्याय अनुवाब यथाचं=प्रयत्न, उत्साह, वीर्य, व्यवसाय। तिब्बती भाषान्तर=ग्रहाण। सब संस्कृत ग्रन्थों में (ललित, पृ० ३३ आदि) ग्रहाण है—पृ० २८३, टि० ३, पृ० २८५, टि० १ देखिये।

३. शुआन चाङ् मूल से व्यावृत्त करते हैं, उनका अनुवाब इस प्रकार है—मार्ग को बोधिपाक्षिका: धर्मा: भी कहते हैं। वह कितने हैं? और इस शब्द का क्या अर्थ है? कारिका कहती है; बोधिपाक्षिक ३७ हैं अर्थात् ४ स्मृत्युपस्थानादि; बोधि, क्षय और अनुत्पाद है; क्योंकि वह उसके अनुकूल है इसलिए उन्हें बोधिपाक्षिक कहते हैं।

भाष्य सूत्र में उपदिष्ट है कि ३७ बोधिपाक्षिक हैं—४ स्मृत्युपस्थान = मार्गाङ्ग। क्षयज्ञान और अनुत्पादज्ञान बोधि कहलाते हैं। बोधि के तीन प्रकार हैं—आद्यक बोधि,

[२८२] ६७ ए-बी. क्षय और अनुत्पादज्ञान बोधि है ।<sup>१</sup>

क्षयज्ञान और अनुत्पादज्ञान बोधि हैं, उसका लोभ करने वाले आर्यों के भेद के कारण बोधि त्रिविध है—श्रावकबोधि, प्रत्येकबुद्धबोधि, अनुत्तरा सम्यक्सम्बोधि का उल्लेख है । वास्तव में इन दो ज्ञानों से अशेष अविद्या का प्रहाण होता है (अशेषाविद्याप्रहाणात्)<sup>२</sup>; प्रथम से, कृत स्वार्थ का यथाभूत अवबोध होता है; द्वितीय से, अपुनः कर्तव्यता का यथाभूत अवबोध होता है ।<sup>३</sup>

६७ बी-सी. क्योंकि वह उनके अनुकूल या अनुलोम है, इसलिए ३७ धर्म बोधि-पाक्षिक हैं ।<sup>४</sup>

क्योंकि वह बोधि के अनुलोम हैं, इसलिए ३७ धर्म बोधिपक्ष हैं ।<sup>५</sup>

प्रत्येकबोधि, अनुत्तराबोधि । इन दो ज्ञानों को बोधि कहते हैं क्योंकि अनुशर्यों का सर्वथा क्षय होता है; क्योंकि आर्य यथाभूत जानता है कि वह कृतकृत्य है । उसके लिए अब और करणीय नहीं है । ३७ धर्मबोधि के अनुकूल हैं और इसलिए यह बोधिपाक्षिक कहलाते हैं । क्या यह ३७ स्वभाव में एक-दूसरे से भिन्न हैं ? नहीं । श्लोक में उक्त है.....

१. = [क्षयानुत्पादयोर्ज्ञानं बोधिः] इन दो ज्ञानों पर, ६.५०, ७.१, ४बी, ७ ।

२. पृथग्जन या शैक्ष की प्रज्ञा बोधि नहीं कहलाती क्योंकि यह अशेष अविद्यारहित अवस्था से विमुक्त नहीं है ।

३. स्वार्थ कृत है—दुःख से परिज्ञातम्; अपुनः कर्तव्यता । दुःख से परिज्ञातं न पुनः प्रहातव्यम् (व्या० ६००, ६) ।

दो ज्ञानों के लिए इन्द्रिय तीक्ष्ण चाहिए (शोधिये—तृतीय ज्ञान के लिए) ।

४. = तदनुलोम्यतः । सप्तत्रिंशत् तु तत्पक्षाः (व्या० ६००, १६) ।

५. विमोक्षा, ६६, ८, यह बोधिपाक्षिक क्यों कहलाते हैं ? क्षय और अनुत्पाद ज्ञान बोधि संज्ञा का लाभ करते हैं क्योंकि उनमें चार सत्यों की परिपूर्ण बोधि (बुद्ध) होती है । यदि कोई धर्म इस परिपूर्ण बोधि के अनुकूल है तो वह बोधिपाक्षिक कहलाता है ।

योगाचार ग्रन्थों में बोधि का लक्षण, बोधिसत्त्वभूमि, १, ७, कैस्त्रिज पोथी, आगे ३७ (म्यूजियान, १६११, पृ० १७० में इसका विवरण है) । समन्तपासाविका, १.१३६, में शब्द के विविध अर्थ बताये हैं—अर्हत्समागन्नाण सम्बन्धवृत्तानां आदि ।

बुद्ध से श्रावक, प्रत्येक और अनुत्तर सम्यक् सम्बुद्ध गृहीत है । (वेव, चतुःशतिका, ४६८)—तीनों बोधि से समन्वागत हैं और आचार्य यहाँ उसका निर्देश करते हैं—कोश, १.१, अनुवाद पृ० १-२ ।

बोधि=प्रज्ञा अनास्रवा, नीचे पृ० २८६ ।

[२८३] ६७ डी. नामतः ३७, द्रव्यतः १० ।<sup>१</sup>

यह १० द्रव्य क्या हैं ?

६८ ए-सी. श्रद्धा, वीर्य, स्मृति, प्रज्ञा, समाधि, उपेक्षा, प्रीति, प्रश्रब्धि, शील, संकल्प ।<sup>२</sup>

यह कैसे ?

६८ डी-६६ बी. स्मृत्युपस्थान प्रज्ञा है; वीर्य सम्यक्प्रधान है; श्रद्धिपाद समाधि है ।<sup>३</sup>

स्मृत्युपस्थान, सम्यक्प्रधान, श्रद्धिपाद स्वभाव से प्रज्ञा, वीर्य, समाधि हैं ।

१. अतः प्रथम पाँच द्रव्य हैं—श्रद्धा, वीर्य, स्मृति, समाधि; प्रज्ञा जो अनेक नाम के ग्रहण से ५ इन्द्रिय और ५ बल हैं ।

इन पाँच द्रव्यों में—(ए) चार स्मृत्युपस्थान,<sup>४</sup> (बी) एक बोध्यंग, धर्मप्रविचय-सम्बोध्यंग, (सी) एक मार्गाङ्ग सम्यक्दृष्टि प्रज्ञा ही है ।

(ए) चार सम्यक्प्रधान; (बी) एक बोध्यंग, वीर्यसम्बोध्यंग; (सी) एक मार्गाङ्ग, सम्यक्व्यायाम वीर्य हैं ।

(ए) चार श्रद्धिपाद, (बी) एक बोध्यंग; समाधिसम्बोध्यंग  
[२८४] (सी) एक मार्गाङ्ग; सम्यक्समाधि समाधि ही हैं ।

(ए) एक बोध्यंग, स्मृतिसम्बोध्यंग, (बी) एक मार्गाङ्ग, सम्यक्स्मृति स्मृति ही है ।

१. = नामतो [द्रव्यतो दश ॥] विभाषा, ६६, ७, तीनों मतों, १०, ११, १२ द्रव्य, पृ० २८४-२८५—महायान, ६ द्रव्य, क्योंकि सम्यक् संकल्प प्रज्ञा है ।

संकल्प वाक्, कर्मान्त, आजीव से प्रतिबद्ध हैं, ४ पृ० ३६ । बीघ, २.३१२ का लक्षण देखिये—सम्भासंकल्प=नेकस्म, अव्यापाद, अविहिंसासंकल्प—नोचे पृ० २८६, २८१ ।

२. परमार्थ का क्रम मिल्न है—श्रद्धा, वीर्य, स्मृति, समाधि, प्रज्ञा, प्रीति, उपेक्षा और प्रश्रब्धि शील संकल्प, इसके आधार पर कारित्र का यह रूप हो सकता है—श्रद्धा वीर्य स्मृतिः शान्तिः (?) प्रज्ञा प्रीतिरुपेक्षा (?) । प्रश्रब्धिः शील संकल्पौ ।

३. = प्रज्ञा हि स्मृत्युपस्थितिः ॥ वीर्यं सम्यक्प्रधानाख्यम् श्रद्धिपादाः समाधयः (व्या० ६००, २६) ।

४. ऊपर पृष्ठ १६० में इसका व्याख्यान हो चुका है ।

२. क्या अवशिष्ट रहता है जो प्रथम पाँच द्रव्य नहीं है ?

बोध्यंगों में, प्रीतिसम्बोध्यंग, प्रथञ्चिसम्बोध्यंग (२.२५ अनुवाद पृ० १५८), उपेक्षासम्बोध्यंग, मार्गाङ्गो में, सम्यक्कर्मकल्प और तीन शीलान्सम्यग्वाक्, सम्यक्कर्मन्ति, सम्यगाजीव-द्रव्यादि कहते हैं। इनके स्वद्रव्य शील अवधारित करते हैं।

अतः ५+५=१० होते हैं। बोधिपाक्षिक १० द्रव्य हैं।

वैभाषिकों के अनुसार ११ द्रव्य है—सम्यग्वाक् और सम्यक्कर्मन्ति का एक द्रव्य है, सम्यगाजीव अन्य द्रव्य है (४.८५ सी-डी देखिये)। कायकर्म और वाक्कर्म असम्भित होने से शील को दो द्रव्य मानते हैं। पूर्व ६ में इन दो को जोड़कर ११ द्रव्य होते हैं।<sup>१</sup>

हमने कहा है कि स्मृत्युपस्थान, सम्यक्प्रधान, ऋद्धिपाद स्वभाव से प्रज्ञा, वीर्य समाधि हैं।

६६ सी-डी. प्रथम ग्रहण से इस प्रकार कहा है, यह सब प्रायोगिक गुण हैं।<sup>२</sup>

पूर्व के निर्देश स्मृत्युपस्थान आदि के प्रधान अंश को (यथा-प्रधानम्) सास्त्रव, अनास्त्रव, श्रुतमय, चिन्तामय, भावनामय प्रायोगिक गुण (२.७१ बी) भी हैं<sup>३</sup>।

[२.८५] वीर्य की सम्यक्प्रधान संज्ञा क्यों है? क्योंकि वीर्य से कायवाक् और मनस् का प्रवर्तन होता है (प्रधीयन्ते)<sup>४</sup>।

समाधि को ऋद्धिपाद क्यों कहते हैं? क्योंकि समाधि ऋद्धि अर्थात् सर्वगुण-सम्पत्ति की सिद्धि की प्रतिष्ठा (पाद=प्रतिष्ठा) है।

१. शील को इस प्रकार दो में विभक्त करने में अभिप्रायवश बोध नहीं है किन्तु यदि मुख्यबुद्ध्या कलाय के द्रव्यों की गणना की जाय तो १६ द्रव्य होते हैं क्योंकि शील में सात द्रव्य (प्रविवक्षित, आदि) होते हैं। (व्या० ६०१, १८)।

२. =प्रधानग्रहणे [नेते] सर्वे प्रायोगिका गुणाः। (व्या० ६०१, २२)।

३. यथा पर्याय स्मृत्युपस्थान प्रज्ञा है, तथापि बहु वार्यादि। वहाँ प्रज्ञा का प्राधान्य है, उसके बल से अग्य गुणों की कृति होती है। प्रायोगिक गुण उपपत्तिरूप नहीं।

४. तेन हि सम्यक्कायवागमनसि प्रधीयन्ते। प्रधीयन्ते=धार्यन्ते नियम्यन्ते प्रवर्त्यन्ते वा कवाचिदनेनेति प्रधानम् (व्या० ६०२, ३)।

५. ऋद्धिपादः समाधय इति कुत एतत्। तत्प्रतिस्थितत्वात्—व्याख्या-सर्वगुणसम्पत्ति-लक्षणा ऋद्धिस्तस्मिन् समाधौ प्रतिष्ठिता, अतः समाधि=ऋद्धेः पादः=ऋद्धेः प्रतिष्ठा।

ऋद्धिपादों पर, मज्झिम, १.१०३, संयुत्त. ५.२५४, अंगुत्तर, ४.३०६ (परिचाहस्थान) कोश, २.१० ए अनुवाद पृ० १२४; विभंग २१६; सूत्रालंकार, १८.५१, मध्यमकावतार, ४१, (गुणज्ञान का अनुवाद), महाव्युत्पत्ति, ४०, धर्मसंग्रह ४६। (व्या० ६०१-३१)

किन्तु कुछ आचार्यों का (वैभाषिकों का) मत है कि ऋद्धि समाधि है, और छन्द, चित्त, वीर्य, मीमांसा यह चार ऋद्धि के पाद हैं; अतः छन्द और चित्त के अधिक होने से उनको कहना चाहिए कि बोधिपाक्षिक १२ द्रव्य हैं। अतः इस उक्ति का कि ऋद्धि समाधि है उस सूत्र से विरोध है जिसमें ऋद्धि का लक्षण दिया है, “ऋद्धि क्या है? योगी अनेक-विध ऋद्धि विषय का अनुभव करता है, एक से अनेक होता है।”<sup>१</sup>

[२८६] एवमादि<sup>२</sup>

वाक्य प्रसिद्ध है (दोष, ३.२२१=महाव्युत्पत्ति, ४०) छन्दसमाधि प्रहाणसंस्कार—समन्वागत ऋद्धिपाद...[पालि में पद्यान और विमंसा है] सूत्र में है—छन्दं चापि भिक्षवो भिक्षुरधिपतिं कृत्वा लभते समाधिं सोऽस्य भवतिच्छन्दसमाधिः। चित्तं...वीर्यं...मीमांसां चापि भिक्षवो भिक्षुरधिपतिं कृत्वा लभते समाधिं सोऽस्य भवति मीमांसासमाधिः—आइल्डर्स पृ० ३६४ बी, ३६० बी। वसुबन्धु के अनुसार ऋद्धिपादाः=ऋद्धिहेतवः; समाधि ऋद्धि में हेतु है। स्वयं समाधि छन्द वीर्यादि से प्रवृत्त होती है—ऋद्धिपाद पर कोश, ७.४२।

१. ७.४२ देखिये—अनेकविधम् ऋद्धिबिषयं प्रत्यनुभवति। एको भूत्वा बहुधा भवति...अहलोकं कायेन वशे वर्तयत इति इयम् उच्यत ऋद्धिः। (महाव्युत्पत्ति, १५, अंगुत्तर, ३.२८०, दोष, १.७७) ऋद्धिपादाः कतमे। छन्दसमाधिः। वीर्यसमाधिः। चित्तसमाधिः। मीमांसासमाधिः। इस उच्यत ऋद्धिपादा इति। शुभानवाद् इस सूत्र के प्रधान अंश को देते हैं, (वसुबन्धु केवल प्रथम शब्द देते हैं), इस प्रकार समाप्त करते हैं “बुद्ध यहाँ कहते हैं कि ऋद्धि समाधि का फल है, और पाद छन्दादि से अन्य समाधि है।”

२. संघमग्न (२३.६, ४३ए ७) वसुबन्धु का निराकरण करते हैं। यहाँ सौत्रान्तिक (=वसुबन्धु) कहते हैं—अन्य आचार्य हैं जिनका मत है कि ऋद्धि समाधि है और ऋद्धि के पादादि छन्दादि हैं। इन आचार्यों को स्वीकार करना चाहिए, छन्द और चित्त को संगृहीत बोधिपाक्षिक स्वभाववश १२ द्रव्य हैं। पुनः वे इस सूत्र के विरुद्ध हैं जिसमें उक्त है कि “मैं तुमको ऋद्धिपाद का निर्देश करता हूँ। ऋद्धिः—वह विविध ऋद्धि विषय का अनुभव करता है...पाद छन्दादि की चार समाधि।” बुद्ध कहते हैं कि समाधि फल ऋद्धि है और छन्दादि से उत्पन्न समाधि पाद है (व्या० ६०२, २०)।

[वसुबन्धु ने जो दोष दिखाया है] वह दोष नहीं है क्योंकि इन आचार्यों को इष्ट है कि समाधि ऋद्धि है और ऋद्धिपाद भी है। पादछन्द चित्तादि पाद कहलाते हैं, तो यह समाधि के वस्तुस्त को स्थापित करने के लिए हैं, यह समाधि के हेतु हैं। समाधि कार्य को उसके कारण छन्दादि के नाम से प्रज्ञप्त करते हैं। समाधि दो प्रकार का है—एक वह है जो कुशलमूल के प्रयोग की अवस्था में प्रधान होता है (प्रधानीभवति) दूसरा वह है जो कुशल-मूल को निष्पन्नावस्था में प्रधान होता है। इसलिए पहले को सूत्र में ऋद्धिपाद (उक्त है)

श्रद्धा, वीर्यादि को इन्द्रिय और बल क्यों कहते हैं? मृदु अधिमात्र के भेद से, क्योंकि इन्द्रिय अवमर्दनीय है—बल अवमर्दनीय है ।<sup>१</sup> (विभाषा, १४१, ६) ।

[२८७] इन्द्रियों के क्रम की युक्तता कैसे है? उस फल के नाम के लिए जिसमें श्रद्धा होती है, या जिसके लिए वीर्य आरब्ध होता है (वीर्यमारभने) । जब कोई वीर्य करता है, तब स्मृत्युपस्थिति होती है । जब विज्ञेय के निरसन के लिए स्मृत्युपस्थिति होती है, तब समाधि होती है । जब चित्त समाहित होता है, तब यथाभूत प्रज्ञा की उत्पत्ति होती है ।

विधि बोधिपाक्षिक किन अवस्थाओं में व्यवस्थापित होते हैं, और किनमें उनकी प्रधानता होती है ?

वैभाषिक कहते हैं—

७०. इनके सात समूह वही हैं ओ यथाक्रम आदिकार्षिक, निर्वेधभागीय, भावना और दर्शन की अवस्था में व्यवस्थापित हैं ।<sup>२</sup>

कहते हैं और दूसरे को ऋद्धिसमाधि छन्दसमाधि कहते हैं । यदि भिक्षु उसका लाभ छन्द के आधिपत्यवशा (अधिपति कृत्वा) करता है, यह प्रयोगावस्था की समाधि है । सूत्र में परचात् उक्त है, “बहु छन्द का उत्पाद करता है.....बहु इसका लाभ करता है, वह अकुशल धर्मों के अनुत्पाद के लिए चित्त समाहित करता है” (अंगुत्तर, १-३६) । वह कुशलमूलों की निवृत्तावस्था की समाधि है । चित्तं प्रवृत्त्याति वाक्य प्रज्ञा को ज्ञापित करता है । चित्तं प्रणिदधाति वाक्य समाधि को ज्ञापित करता है क्योंकि इसको प्राप्त करता है । चित्त का आधान करना समाधि का लक्षण है—सूत्र में पुनः उक्त है..... ।

१. भाष्य - अवमर्दनीयानवमर्दनीयत्वात् व्याख्याः तद्विपक्षभूतेरन्तरा समुदाचारात् इन्द्रियाभ्यवमृशन्ते । न त्वेवं बलानि । श्रद्धा के विपक्ष में अश्रद्धाद्वय; वीर्य के विपक्ष में कौशील्य; स्मृति के विपक्ष में मूर्खितस्मृतिता; समाधि के विपक्ष में विज्ञेय; प्रज्ञा के विपक्ष में असम्प्रज्ञः है । विभाषा, १४१, ६—इन्द्रिय, क्योंकि यह कुशल धर्मों को उत्पादित करते हैं; बल, क्योंकि यह अकुशल धर्मों का भेद करते हैं; इन्द्रिय, क्योंकि कोप्यादि हैं । अत्य-सालिनी, १२४—अकम्पियदृढेन बलं वेदितव्यम्—अस्सद्धिये न कम्पतीति सद्धाबलम्, कोसज्जे न कम्पतीति विरियबलम्... (सूत्र और व्याख्यान यह अभिधर्म से एकमत नहीं हैं) । (भा० ६०२, २८) ।

२. व्याख्या—आदिकार्षिकनिर्वेधभागीयेष्विति पञ्चावस्था इमा उक्ताः भावने दर्शने चेति द्वे अवस्थे इति सप्तैश्वर्यानु सप्त वर्गा यथाक्रमं प्रभाष्यन्ते व्यवस्थाप्यन्ते प्रधानो-क्रियन्ते वा ।

यदि परमार्थ भाषान्तर का शब्दतः अनुसरण करें तो मूलरूप इस प्रकार होगा—आदिकार्षिकनिर्वेधभागीयेषु प्रभाषिताः (?) भावनायां च वृत्ति च सप्तवर्गा यथाक्रमम् ॥

आदिकामिक की अवस्था में स्मृत्युपस्थान है क्योंकि इस अवस्था में कायादि की मीमांसा होती है।<sup>१</sup> उष्मगत की अवस्थाएँ सम्यक्प्रधान होती हैं, क्योंकि इस अवस्था में वीर्य का संवर्द्धन होता है, जो विशेषाधिगम में हेतु है।

मूर्धा में ऋद्धिपाद होते हैं क्योंकि इनके कारण अपरिहाणीय कुशलमूलों का प्रवेश होता है।<sup>२</sup>

क्षान्तियों में इन्द्रिय व्यवस्थापित होते हैं क्योंकि श्रद्धा, वीर्यादि, इस अवस्था में, इस कारण, आधिपत्य प्राप्त होते हैं।

[२८८] (आधिपत्यप्राप्त, २.२ ए-बी) क्योंकि क्षान्तियों में पुनः परिहाणि की सम्भावना नहीं है। (६.२३ बी)। [१४ बी]

अग्रधर्मों में बल व्यवस्थापित होते हैं, क्योंकि इस अवस्था में श्रद्धा, वीर्यादि क्लेशों से अनवमर्दन भी होते हैं, क्योंकि क्लेशों का समुदाचार नहीं होता या अन्य लौकिक धर्मों से अनवमर्दन भी होते हैं।

भावनामार्ग में बोध्यंग व्यवस्थापित होते हैं क्योंकि यह मार्ग बोधि के आसन्न है अर्थात् क्षय और अनुत्पादज्ञान के आमन्न है। दर्शनमार्ग दूर है, क्योंकि यह भावनामार्ग से व्यवहित है, दर्शनमार्ग में मार्गाङ्ग व्यवस्थापित होते हैं, क्योंकि यह मार्ग गमन प्रभावित है—क्योंकि इसका आशुगमन है।<sup>३</sup> [किन्तु यह कहा जायगा कि दर्शनमार्ग भावनामार्ग के पूर्व है। इस क्रम को क्यों नहीं मानते?] सूत्र में बोध्यंग (भावनामार्ग) पूर्व उक्त है<sup>४</sup> पश्चात् मार्गाङ्ग (दर्शनमार्ग) उक्त हैं, यह क्रम अंगों की संख्या के अनुसार पहले ७, पश्चात् आठ। धर्म प्रविचय बोधि और सम्बोध्यंग हैं, सम्परद्विष्टि मार्ग और मार्गाङ्ग दोनों हैं। (विभाषा, १४१, ६)।<sup>५</sup>

वैभाषिकों का यह मत है—

अन्य आचार्य क्रम को भिन्न न कर बोधपक्ष्यों की आनुपूर्वी को युक्त बताते हैं, वह यथायोग दर्शनमार्ग को पूर्व और भावनामार्ग को पश्चात् व्यवस्थापित करते हैं।

१. शुभान् जाक् के अनुसार, "आदिकामिक की अवस्था में, स्मृत्युपस्थान क्योंकि कायादि के ज्ञान में समर्थ प्रज्ञा वहाँ प्रधान है।

२. अपरिहाणीयकुशलमूलप्रवेशत्वात् मूर्ध्नि भी मूल का ज्ञेय नहीं करता (६.२३ ए)। इस अवस्था की समाधि समृद्धि का आश्रय होता है (समृद्धेरश्रयीभवन्ति) इसलिये ऋद्धिपाद मूर्धा में व्यवस्थापित होते हैं।

३. = [ द्वाभ्याम् अशौक्षस्य ]।

४. = [ चतुर्विधो मार्गः समासतः । सविशेषविमुक्त्यान्तर्यप्रयोगसाङ्ख्यः ॥ ]

५. प्रयोगमार्गो यस्मादानन्तर्यमार्गोत्पत्तिः—अतः लौकिकाग्रधर्मा (६.१६ बी-सी) प्रयोग मार्ग है। क्षान्तिस्वभाव मार्ग (६.१८ सी) भी प्रयोगमार्ग है किन्तु यह विप्रकृष्ट प्रयोग मार्ग है।



[२८६] (१) स्मृत्युपस्थान बुद्धि के निग्रह के लिए हैं जो स्वभावतः बहुविध विषयों के विशेष से विस्तृत हैं (बहुविधविषयव्यासेकविसारिन्)। चार स्मृत्युपस्थान चित्त को बाँधते हैं क्योंकि सूत्र में कहा है कि, “गर्घाश्रित स्मर” संकल्पों के प्रहाण के लिए” (मध्यम, ५१, २०)<sup>२</sup>

(२) स्मृत्युपस्थानों के बल से चतुर्विध कार्य के सम्पादन के लिए चित्त के नियमन और प्रधान से, वीर्य का संवर्धन होता है—उत्पन्न अकुशल धर्मों का प्रहाण, अनुत्पन्न अकुशलधर्मों का अनुत्पाद.....यह चार सम्यक् प्रधान है।

(३) तदनन्तर समाधि के विशेषधन में ऋद्धिपाद प्रभावित होते हैं (प्रभाव्यन्ते)।

(४) समाधिनिश्चित श्रद्धा वीर्यादि जो लोकोत्तर धर्मों के अधिपतिभूत हैं क्योंकि वह उनका आवाहन करते हैं (तदावाहकत्वात्)—यह इन्द्रिय हैं।

(५) यही श्रद्धा, वीर्यादि जब यह विपक्ष समुदाचार को निर्जित करते हैं (निर्जित-विपक्षसमुदाचार), नव बल होते हैं।

(६) दर्शनमार्ग में बोध्यंग, क्योंकि योगी प्रथम बार धर्मों में यथाभूत स्वभाव का अभिसमय करता है (बोधि का अर्थ अनावय प्रज्ञा है)।

७. दर्शनमार्ग और भावनामार्ग में बोध्यंग। वास्तव में यह कहा है कि, “आर्या अष्टांगिक मार्ग के इस प्रकार भावना से परिपूरित को प्राप्त होने पर चार स्मृत्युपस्थान भावना से परिपूर को प्राप्त होते हैं.....

[२६०] सात बोध्यंग भावना से परिपूर को प्राप्त होते हैं।”<sup>३</sup> (अतः आर्याष्टांग मार्ग भावना मार्ग में ही होता है, क्योंकि दर्शनमार्ग में, यह मार्ग भावना परिपूर को प्राप्त नहीं होता)।

व्याख्या (५६८, १२) सन्निकृष्ट प्रयोगमार्ग का उल्लेख वसुबन्धु उदाहरणार्थ करते हैं।

१. कामसंकल्प या अनुभूतविषय स्मृतिसंकल्प—गर्घाश्रित=तृणाश्रित; महाभ्युत्पत्ति, २४५, ११४५ में श्रेष्ठ है (व्या० ६०४, २)।

२. सतिपट्टान—बीघ, १.२६०, मज्झिम, १.५६ : सत्तनं विसुद्धिया.....; बीघ, ३.१४१, बिट्ठित्तस्सयानं पहाणाय, अगुत्तर, ४.४५७ तिसत्तावुत्तहयानं पहाणाय।

३. तस्मिन् [आर्याष्टांगिके मार्गे] परिपूरि गच्छति चत्वारि स्मृत्युपस्थानानि परिपूरि गच्छन्ति यावत् सप्त बोध्यंगानि भावनापरिपूरि गच्छन्ति।

भावनापरिपूरि = भावनया परिपूरि:

मज्झिम, ३.८५ से तुलना कीजिए (व्या ६०४, १५)।

५. प्रतिवेधनाधर्मा ( = प्रतिवेधनाभाव्य ) वह अर्हत् है जो बिना अभियोग के अकोप्यधर्मा में प्रतिवेध करने से (प्रतिवेधम्) भव्य है ।

६. अकोप्यधर्मा वह अर्हत् है जो परिहाणि के भव्य नहीं है ।<sup>१</sup>

प्रथम दो में, शैक्ष की अवस्था में, सातम प्रयोग और सत्कृष्ट प्रयोग का अभाव था; तृतीय ने केवल सातम प्रयोग का अभ्यास किया; चतुर्थ ने केवल सत्कृष्ट प्रयोग का अभ्यास किया; पंचम ने दोनों प्रयोग का अभ्यास किया किन्तु वह मूर्धन्त्रिय है; पष्ठ ने जो प्रोक्षेत्रिय है दोनों प्रयोगों का अभ्यास किया ।

परिहाणधर्मा की परिहाणि अवश्य नहीं होना. एवमादि-प्रतिवेधनाधर्मा अवश्य प्रतिवेध नहीं करता । इन पुद्गलों की यह भिन्न संज्ञाएँ इसलिए हैं क्योंकि यह परिहाण आदि के भव्य हैं । इनका परिहाण आदि सम्भव है । इस नियम के ( विभाषा, ६२, ४ ) स्वीकृत होने पर यह मिथ्य होता है कि ६ प्रकार के अर्हत् तीन धानुओं में हो सकते हैं ।

किन्तु इस पक्ष में कि परिहाणधर्मा की अवश्य परिहाणि होती है, ... प्रतिवेधनाधर्मा का अवश्य प्रतिवेध होता है, अवस्था बदल जानी है — (१) कामधानु में ६ प्रकार के अर्हत्; (२) ऊर्ध्वधानुओं में दो प्रकार स्थिताकम्प्य और अकोप्यधर्मा — क्योंकि इन धानुओं में (१) परिहाणि (६४१ सी-डी) का अभाव होता है अतः वहाँ परिहाणधर्मा और अनुरक्षणाधर्मा नहीं होते क्योंकि परिहाणि के अभाव में अनुरक्षण का योग नहीं है;

[२५५] (२) चेतना<sup>२</sup> का अभाव होता है, अतः वह चेतनाधर्मा नहीं होता; (३) इन्द्रिय संचार का अभाव होता है (६४१ सी-डी) अतः वहाँ प्रतिवेधनाधर्मा का अभाव होता है क्योंकि प्रतिवेध करने के लिए, अकोप्यधर्मा होने के लिए, प्रतिवेधनाधर्मा की इन्द्रियों को तीक्ष्ण करना होता है ।

पहले पाँच अर्हत्तों में, किनने अपने गोत्र से परिहीण होते हैं, कितने फल से ?

५८ ए-बी. चार की गोत्र से, पाँच की फल से परिहाणि होती है ।<sup>३</sup>

१. सूत्र-पञ्च हेतवः पञ्च प्रत्ययाः समयविमुक्तस्मार्थतः परिहाणाय संवर्तन्ते । कतमे पञ्च । कर्मान्तप्रसृतो भवति । भाष्यप्रसृतो भवति । अधिकरणप्रसृतो भवति । दीर्घचारिकायोगमनुयुक्तो भवति । दं घंण च रागजातेन स्पृष्टो भवति । (व्या० ५८४, १७ ।)

अंगुत्तर, ३.१७३ में (कथाश्रु १२, अनुवाद पृ० ६४) पाँच धर्मों की दो सूची हैं—पश्चिमे धर्मा समयविमुक्तस्त भिक्षुनो परिहाणाय सम्भवन्ति—कम्मारापता, भस्मारापता, निद्वारापता, संगणितारापता, यथाविमुक्तं चित्तम्न पञ्चवेकञ्चति । द्वितीय सूची में अन्त की दो आख्याएँ इस प्रकार हैं — इन्द्रियेषु अगुतद्वारता. भोजने अमत्तञ्जुता ।

२. ऊर्ध्वधानुओं में आत्मसंवेचना परसंवेचना नहीं होती, कोश, २४५ सी-डी, अनुवाद पृ० २१६, दीघ, ३ २३१, अंगुत्तर, २ १५६—नीचे पृ० २६२ ।

३. = [चतुर्णां गोत्राण् पञ्चानां फलद्वानिः] परमार्थः चार की गोत्र से और पाँच की फल से परिहाणि होती है ।

तृतीय और चतुर्थ ध्यान में, प्रीति और संकल्प दोनों का अभाव होता है, ३५ अन्य बोधिपाक्षिक शेष रहते हैं।

७२ सी. ध्यानान्तर में भी ।<sup>१</sup>

इन्हीं दो को वज्रित कर यहाँ भी ३५ बोधिपाक्षिक हैं।

७२ सी-डी. तीन आरूप्यों में पूर्वोक्त और शीलांगों को वज्रित कर ।<sup>२</sup>

तीन आरूप्यों में सम्यक्वाक्, सम्यक् कर्मान्त, सम्यगाजीव का अभाव है—३२ बोधिपाक्षिक शेष रहते हैं।

[२६२] ७३ ए-बी. काम और भवाग्र में, बोध्यंग और मार्गाङ्ग वज्रित हैं।<sup>३</sup> वास्तव में, अनास्रवमार्ग का इन दो स्थानों में अभाव है। अतः २२ बोधिपाक्षिक शेष रहते हैं।<sup>४</sup>

जो पुद्गल बोधिपाक्षिकों की भावना करता है, वह किस क्षण में अवेत्यप्रसादों का, अर्थात् प्रज्ञा सहगत चार प्रकार की श्रद्धा (और शीलविशुद्धि) का लाभ करता है।<sup>५</sup>

१. = [ ध्यानान्तरेऽपि ] ।

२. परमार्थ—‘शील और पूर्व के दो को वज्रित कर तीन आरूप्यों में।’

३. = कामधानौ भवाग्रे च बोधिमार्गाङ्गवज्रिताः ।

अभिज्ञमशालंकारालोक में यह पंक्ति उद्धृत है और उसमें यह लेख है। “यह नियम उस श्रावक के लिए है जिसमें उपाय कौशल्य का अभाव है किन्तु बोधितत्त्व कामघातु में भावना मार्ग का अङ्ग्रास करते हैं।” (व्या० ६०५, २) ।

४. यशोमित्र इस प्रश्न की सीमांसा करते हैं कि भवाग्र में कायस्मृत्युपस्थान कैसे करते हैं? वह कहते हैं कि सब व्याख्यानकारों ने इसकी उपेक्षा की है। वह व्यवस्था करते हैं—भवाग्र के सत का चित्त अश्रमभूमि के अनास्रवसंवर (४-१३ बी) का जो रूप है, आलम्बन बनाता है। (व्या० ६०५, ३) ।

५. नीचे पृ० २६४ में अवेत्यप्रसाद का अर्थ दिया है।

व्याख्या : चार अवेत्यप्रसाद हैं; बुद्ध में, धर्म में, संघ में अवेत्यप्रसाद और आर्यकान्त शील (बुद्धेऽवेत्यप्रसादो धर्मे संघे च आर्यकान्तानि च शीलानि), यह शैक्ष के चार अंग हैं (नीचे पृष्ठ २५५ देखिये) बोध, ३-२७, अंगुत्तर, ४.१०६ आदि...बुद्धे अवेचचप्पसादेन समन्नागतो होति...धम्मं...संघं...; अरियकान्तेहि सीलेहि समन्नागतो होति... (आस्रव का दृष्टि से पाठभेद, संयुत्त, ४.३०४, जहाँ चतुर्थ के स्थान में यह है। “शीलवान् और कल्याण-धर्म (देय्यधम्म) दो धर्म का संविभाग लेते हैं।” शुआन चाङ्, “सूत्र में उक्त है कि चार अवेत्यप्रसाद हैं—बुद्ध में, धर्म में, संघ में, आर्यशील में।”

चाङ्गल्लसं; मञ्जिम, १ ३७, संयुत्त, १ २३२, ५.३८८, पेतवत्थु, ४८; अवदानशतक, २.६२, अष्टसाहस्रिका, ६०; धर्मस्कन्ध, ३ (तककुमु, जे पी टी एस, १६०५, पृ० ११२); महाव्युत्पत्ति, २४५, ४१६; मध्यमकवृत्ति, ४८७—बोधिद्वारा बुद्धसासने अवेचचप्पसन्न बाध

व्या० ४८८, २४, ३. जब उनका अधिमात्र समुदाचार नहीं होता (अनधिमात्रसमुदाचारिन्) तब अनुशय योग कहलाते हैं क्योंकि वह जात्यादि विविध दुःखों से युक्त होते हैं अथवा उनका अभीक्षण अनुसंग (अभीक्षणानुसंग) होता है।

[८१] व्या० ४८८, २७ ४. अनुशय उपादान कहलाते हैं क्योंकि उनके कारण कामादि का उग्रग्रहण होता है। (कामाद्युपादान)<sup>१</sup> [२१]।

यही अनुशय जो चतुर्था उक्त हैं—आस्रव, ओध, योग, उपादान—पुनः पञ्चधा उक्त हैं। संयोजक (५, ४१-४५), बन्धन (५, ४५ बी), अनुशय, उपक्लेश (५, ४६), पर्यवस्थान (५, ४७, ४७ बी)<sup>२</sup>।

४१: ए-बी संयोजनादि भेद से यह पुनः पञ्चधा उक्त हैं।<sup>३</sup>

६ संयोजन<sup>४</sup> अर्थात् अनुनय,

१. कर्मैडियम, पृ० १७०, पृ० २२७ में पालि निर्वचनों का संक्षिप्त विवरण है।

२. इन विविध प्रकारों का महाव्युत्पत्ति, १०६, ५२—संयोजन, बन्धन, अनुशय, पर्यवस्थान, उपक्लेश, पर्यवस्थान, पर्यवबन्ध, आस्रव, ओध, योग, उपादान, ग्रन्थ, नीवरण, पर्यवस्थान (पाठान्तर पर्यवस्थान), नीवरणों पर कोश, ४, अनुवाद पृ० २०१, बीघ १-२४६।

३. संयोजनादिभेदेन ते पुनः पञ्चघोदिताः। विभाषा, ४६, १।

४. स्रोतप्रपन्न तीन संयोजनों का प्रहाण करता है (कोश, ५, ४३ सी-डी) इनका विचार विभाषा ४६, १ में है। ६ संयोजन (विभाषा, ५४, ४); ५ संयोजन अर्थात् राग, प्रतिघ, मान, ईर्ष्या, मात्सर्य (विभाषा, ४६, १।)

संयोजन शब्द का अर्थ 'बन्धन' दुःख संयोग विभाषानुषक्त पीताशन है। आर्य विशिष्ट जन्म और अप्रयाण, विमोक्ष, अभिष्कायतन, कृत्स्न्यायतन (कोश, ८) देखिये। ऐसी सास्रव समापतियों से विषानुषक्त आहार के तुल्य जुगुप्सा करता है।

वस्तुमित्र बताते हैं कि केवल ५ क्लेश क्यों बन्धन हैं, केवल वे क्लेश जो द्रव्य के विषय में विपर्यस्त हैं और स्वलक्षण क्लेश हैं (५, २३), चित्त को आबद्ध करते हैं। तीन क्लेश—राग, प्रतिघ और मान इस प्रकार के हैं। अतएव वे बन्धन हैं। ५ दृष्टि और विचिकित्सा सामान्य क्लेश हैं (५, २३), इनकी युक्ति भ्रान्त होती है। [और ये आत्मा ऐसी असत् वस्तुओं को आलम्बन बनाते हैं।] अविद्या में दो विभ्रम हैं किन्तु प्रायः केवल दूसरा विभ्रम होता है। अतः इसे बन्धनों में नहीं गिनते हैं। पर्यवस्थानों में जो ईर्ष्या और मात्सर्य बन्धन हैं—द्रव्य विपर्यय होने से वे उभयपक्ष (गृही-प्रव्रजित) को क्लेश देते हैं। वे देव और मनुष्य को क्लेश देते हैं। वे बहुतेरों का अपकार करते हैं। अन्य पर्यवस्थान ऐसे नहीं हैं।

अभिधम्मसंग्रह (कर्मैडियम, पृ० १७२) और अभिधम्म में दो हुई संयोजकों की संख्या।

[२६४] अतः चार सत्यों का अभिसमय होने पर धर्म में अवेत्यप्रसाद का लाभ होता है ।<sup>१</sup>

अतः प्रसाद के अधिष्ठान भेद के कारण, वाक्य भेद से चार त्रिशरणगमन, अतः चार सत्यों का दर्शन प्रसाद है ।

७५ ए-वी. द्रव्यतः, यह चार दो द्रव्य हैं—श्रद्धा और शील ।<sup>२</sup>

बुद्ध. धर्म और संघ में अवेत्यप्रसाद स्वभाववशा श्रद्धा है । आर्यकान्त, शील, स्वभाववशा शील है । अतः दो द्रव्य हैं । यह दो द्रव्य सास्त्र और अनास्त्र हैं ?—अवेत्य-प्रसाद एकान्ततः

७५ बी. निर्मल है ।<sup>३</sup>

अवेत्यप्रसाद शब्द का क्या अर्थ है ? सत्यो के यथार्थ अभिसमय के अनन्तर श्रद्धा है । सत्य दर्शन से व्युत्थित हो आर्य जिस क्रम से सत्यों का सम्मुखीभाव करता है, वही अवेत्यप्रसाद का आनुपूर्व है । व्युत्थित हो वह उनका सम्मुखीभाव कैसे करता है ?—“अहो ! भगवत् सम्यक् सम्बुद्ध है ! उनका धर्म-विनय स्वाख्यात है ! उनका श्रावकसंघ सुप्रतिपन्न है !” इस प्रकार उनको सम्मुख करते हैं क्योंकि बुद्ध धर्म संघ यथाक्रम वैद्य होने पर भैषज्य, उपस्थापक, स्थानीय हैं ।

[२६५] क्योंकि शील<sup>४</sup>प्रसाद, चित्तप्रसाद<sup>५</sup> कृत है इसलिए इसे अन्त में चतुर्थ कहा है—जब चित्त इस प्रकार प्रसन्न होता है तभी वह आर्यकान्त शील से समन्वागत होता है । अथवा शीलप्रसाद अन्त में उक्त है, क्योंकि बुद्ध, धर्म और संघ के वैद्य, भैषज और उप-मार्ग धर्म में संगृहीत नहीं हैं क्योंकि इन मार्गों का अभिसमय होने पर बुद्ध और संघ में ही प्रसाद का लाभ होता है । शुआन-चाङ् का आनुवाद—प्रसादालम्बन धर्म द्विविध हैं—सामान्य अर्थ, विशेष अर्थ । सामान्य अर्थ में धर्म, चार सत्य हैं; विशेष अर्थ में धर्म, त्रिसत्य तथा प्रत्येक और बोधिसत्त्व के मार्ग । अतः चार सत्यों की प्राप्ति के साथ धर्म में प्रसाद का लाभ होता है । आर्यकान्त शील सत्यदर्शन के साथ है ।

१. वास्तव में, मार्ग सत्य का अभिसमय होने से अर्थ प्रत्येक बोधिसत्त्व मार्गभूत धर्म प्रवेश का अभिसमय करता है ।

२. = [ द्रव्यतस्तु द्वे श्रद्धा शीलं च ] ।

३. = [ निर्मलाः ] ।

४. शीलप्रसाद—शीलम् एव प्रसादः । शीलस्य वा प्रसादोऽनास्त्रवत् । यहाँ प्रसाद का अर्थ बिभृद्धि है, श्रद्धा नहीं (व्या० ६०६, २०) ।

५. चित्तप्रसादकृतः शीलप्रसादः—चित्त प्रसाद त्रिसर्ग है :—

सम्यक्सम्बुद्धो ज्ञात भगवान् । स्वाख्यातोऽस्य धर्मविनयः । सुप्रतिपन्नोऽस्य श्रावकसंघः (व्या० ६०६, १८) ।

स्थापक, स्थानीय होने से शीलप्रसाद आरोग्यभूत है। अथवा क्योंकि बुद्ध शैक्षिक है, धर्म मार्ग है, संघ सार्थिक इष्ट है इसलिए आर्यकान्त शील यान तुल्य है।

सूत्र के अनुसार शैक्ष आठ अंगों से समन्वागत है; यह अंग मार्ग के आठ शैक्ष अंग हैं (भार्गव) 'शैक्षी'—सम्यग् दृष्टि...शैक्ष सम्यक्समाधि (ऊपर पृ० २८१); अशैक्ष दस अंगों से समन्वागत होता है, यही आठ अशैक्ष अंग "अशैक्षी"—अशैक्षी सम्यग्दृष्टि..., तथा अशैक्षी सम्यग्विमुक्ति और अशैक्ष सम्यग् ज्ञान, अर्हत् की सम्यग्विमुक्ति और इस विमुक्ति के लाभ का ज्ञान (सम्यग्विमुक्तिज्ञान, ६.७६ डी देखिये)।<sup>१</sup>

सूत्र में सम्यग्विमुक्ति वचन और सम्यग्विमुक्ति ज्ञान वचन शैक्ष के लिए क्यों नहीं हैं ?

७५ सी-डी. बहु होने से विमुक्ति को शैक्ष का अंग नहीं कहा है।

शैक्ष क्लेश बन्धन से बद्ध होने के कारण बहु हैं। उसे विमुक्त<sup>२</sup> कैसे मान सकते हैं ? प्रादेशिक रूप से विमुक्त पुद्गल विमुक्त नहीं कहलाता।

[२६६] विमुक्ति का अभाव होने से उसको यह ज्ञान नहीं हो सकता कि मैं विमुक्त हूँ (विमुक्तोऽस्मीति ज्ञानदर्शनम्, महाव्युत्पत्ति, ८१.६)।

इसके विपर्यय अशैक्ष संकल्प बन्धनों से आसन्निक रूप से विमुक्त है—अतः वह क्लेश विमुक्त और क्लेश विमुक्त के प्रत्यात्म ज्ञान से (विमुक्तिप्रत्यात्मज्ञान)<sup>३</sup> प्रभावित (प्रकषित) है—अतएव केवल अशैक्ष के लिए इस वचन का होना सम्यग्विमुक्ति और विमुक्तिज्ञान इसके अंग हैं, न्याय है।<sup>४</sup>

विमुक्ति का क्या अर्थ है ?

७५ डी. विमुक्ति द्विविध है।<sup>५</sup>

यह संस्कृत और असंस्कृत है (विभाषा, २८, १७)।

७६ ए-बी. क्लेश जय असंस्कृत विमुक्त है, अधिमोक्ष संस्कृत विमुक्त है।<sup>६</sup>

१. संगीतिपर्याय, दस धर्मप्रकरण—यह अंगुत्तर, ५-२२२ (संयुक्त, ३.८३) के असेखिय धर्मों की सूची है जहाँ सम्यग्ज्ञान सम्यग्विमुक्ति पूर्व उक्त है—महाव्युत्पत्ति, १६६, ६४ का सम्यग्ज्ञान विहित नहीं है।

२. = [बद्धत्वात् नोक्ता विमुक्तिरंगं शैक्षस्य]।

३. क्लेशेभ्यो विमुक्तोऽस्मीति प्रभावितः प्रकर्षिता इत्यर्थः (व्या० ६०७, ३)।

४. तस्यैवाशैक्षस्य तद् वचनम् (=विमुक्तिवचनं विमुक्तिज्ञानवचनं च) न्यायम् (न शैक्षस्य)।

५. = [सा द्विधा ॥] पटिसम्भवापग, २.१४३ से तुलना कीजिए।

६. असंस्कृता क्लेशज्ञानम् अधिमोक्षस् [तु] संस्कृता।

क्लेशों का प्रहाग (अर्थात् प्रतिसंख्यानिरोध, २ पृ० २७८) असंस्कृत विमुक्त है ।

अशैक्ष का अधिमोक्ष संस्कृत त्रिमुक्त है ।<sup>१</sup>

७६ दो-मी. यह अन्त्य अंग है ।<sup>२</sup>

यह संस्कृत विमुक्ति है जो अशैक्ष का अंग कहलाता है, क्योंकि सम्यग्दृष्टि आदि अंग संस्कृत हैं ।

[ २६७ ] ७६ सी. यही विमुक्तियाँ द्विविध हैं ।<sup>३</sup>

यही संस्कृत विमुक्ति, सूत्र में ( संयुक्त, ३, ६) द्विविध कहा गया है—चेतोविमुक्ति और प्रज्ञाविमुक्ति [ रागविराग से (रागविरागात्), चेतोविमुक्ति; और अविद्या विराग से, ( अविद्याविरागात् ) प्रज्ञाविमुक्ति]; यही विमुक्तिस्कन्ध भी है ।<sup>४</sup> [ १८ ए ]

१. व्याख्या—अधिमोक्षः संस्कृता विमुक्तिरिति धात्वर्थेकरवात् ।

बसुबन्धु के मत से अधिमोक्ष विमुक्ति नहीं है किन्तु छन्द वीर्यादि है जिसका नीचे पृ० २६७ टि० ४ में उल्लेख है ।

अधिमोक्ष पर, कोश, २.२४ (अनुवाद पृ० १५३ जहाँ अधिमोक्ष प्रयाणवश है), ८.३० (व्या० ६०७, ५) ।

२. = [सांगम्] ।

३. = [संव विमुक्तो द्वे] ।

दो विमुक्ति, विभाषा, ६४, ८, संयुक्त, ८, ८; पुण्यसंपञ्जलि, २७, ३५, ६२; महावस्तु, २.१३६, ६ । प्रज्ञा विमुक्त पर, ऊपर ६.६४ ए । चेतोविमुक्त का संज्ञण, ७.११ बी (शुभ्रान चाह् २६.७ ए) ।

ब्रह्मविहारों को चेतोविमुक्ति कहा है, अंगुत्तर, १.३८, विमंग, ८७ इत्यादि कथावस्तु, ३.४, निकायान्तरियों का मत है कि योगी ध्यान द्वारा त्रिकल्मषक विमुक्ति से मुक्त होता है । इस प्रकार विमुक्त हो मार्ग काल, चित्त समुच्छेद विमुक्ति से (समुच्छेदविमुक्ति) विमुक्त होता है ।

४. व्याख्या में ५ स्कन्ध परिगणित हैं जो दीघ, ३.२२६, २७६, इतिवृत्तक, १०४, के धम्मस्कन्ध हैं—शील, समाधि, पञ्चा, विमुक्ति विमुक्तिज्ञानदर्शन है । यह धर्मसंग्रह, २३ के लोकोत्तरस्कन्ध हैं, महाव्युत्पत्ति, ४ के असमसमाः स्कन्ध (बुद्धमूढि सूत्र के अनुसार इसमें धर्मधातुविशुद्धि और जोड़िये) हैं, इन्हें अनास्रवस्कन्ध भी कहते हैं; त्रिगलित (Triglote) का जिनस्कन्ध (व्या० ६०७, ११) ।

सत्यान्युक्तानि चत्वारि दुःखं समुदयस्तथा ।

निरोधो मार्ग इत्येषां यथाभिसमयं क्रमः ॥२॥

२ ए. चार सत्य उक्त हैं ।<sup>१</sup>

कहाँ उक्त हैं ?—प्रथमकोशस्थान में । “अनास्रवधर्म मार्गं सत्य है.....” (१.५) इस वचन से हमने मार्ग-सत्य को नाम से प्रज्ञप्त किया है ।

“प्रतिसंख्या-निरोध विसंयोग है” (१.६) इस वचन से हमने निरोध-सत्य को प्रज्ञप्त किया है । “दुःख, समुदय, लोक स्थान” इस वचन से हमने दुःख और समुदय-सत्य को प्रज्ञप्त किया है (१.८) ।

क्या सत्यों का यही क्रम है ? नहीं; किन्तु

२ बी-सी. क्रम इस प्रकार है—दुःख, समुदय, निरोध, मार्ग ।<sup>२</sup>

‘तथा’ शब्द यह सूचित करता है कि सत्यों का स्वभाव ऐसा है जैसा प्रथम कोशस्थान में उक्त है ।

२ सी-डी. इनका यथाभिसमय क्रम है ।<sup>३</sup>

जिस समय का प्रथम अभिसमय होता है उसका पहले निर्देश है ।

[१२१] इतरथा पूर्व हेतु-निर्देश (समुदय और मार्ग) और पश्चात् फल-निर्देश (दुःख और निरोध) होगा ।

किन्हीं धर्मों की देशना उपपत्ति के अनुकूल होती है; यथा प्रत्युपस्थान<sup>४</sup> की, ध्यानादि की । किन्हीं धर्मों की देशना अवबोध (प्रतिरूपण=प्रदर्शन) के अनुकूल होती है, यथा सम्यक् प्रहाणों की ।<sup>५</sup> अनुत्पन्न और शुक्ल धर्मों की अपेक्षा उत्पन्न और कृष्ण धर्मों का सुखावबोध होता है—क्योंकि ऐसा कोई नियम नहीं है कि पुद्गल उत्पन्नों के प्रहाण के लिये पूर्व और अनुत्पन्नों के अनुत्पाद के लिये पश्चात् छन्द का उत्पाद करता है ।

क्लेशों का छेद करता है । एक तीक्ष्ण छेद है, दूसरा मृदु छेद है..... दर्शनहेय क्लेश का प्रहाण उस प्रकार होता है जैसे पत्थर तोड़ा जाता है; भावनाक्लेश का प्रहाण वैसे होता है जैसे एक विसमूत्र का छेद होता है । सत्य दर्शनमार्ग जो सत्यों का प्रथम अनास्रव दर्शन है १५ क्षणों में अपने प्रतिपक्षसत्कायदृष्ट्यादिक्लेशों का छेद करता है । अनास्रव या सास्रव भावनामार्ग ६ भूमियों में से (कामधातु, ४ ध्यान, ४ आरूप्य) (६, ३३) प्रत्येक के (अधिमात्र-अधिमात्र आदि गण) ६ क्लेश-प्रकार को एक-एक करके प्रतिपक्षित करता है ।

१. =[सत्यान्युक्तानि चत्वारि]

२. =[दुःखं समुदयस्तथा । निरोधो मार्गः]

३. =[एतेषां यथाभिसमयं क्रमः—विभाषा, ७८, १२ के अनुसार ।

४. ६\*१४; ६७

५. ६\*६७; महाव्युत्पत्ति, ३६ कृष्णादिधर्मों के अस्तर्हित होने के लिए प्रयत्नकरना ।



७७ ए-बी. अशैक्ष चित्त आवरण से विमुक्त होता है ।<sup>१</sup>

[२६६] शास्त्र [ ज्ञानप्रस्थान, १५, २० ] में कहा है,—“अनागत अशैक्ष चित्त विवन्ध से मुक्त होता है ।”<sup>२</sup>

१. = [विमुच्यते जायमानं चित्तम् अशैक्षम् आवृतेः ।] ।

(परमार्थ के शब्दों का क्रम) ।

“जायमान” चित्त अनागत है ।

आवरण, आवृति पर, कोश, २ अनुवाद पृष्ठ २०१, ६-६४ ए-बी, ६५ बी-डी ।

२. ए. न्यायानुसार (२३.६, ४८ ए १०, विभाषा २७, १२ के आधार से, किञ्चिद्गुणा द्वारा उद्धृत, कोश २५, १८ ए ६); शास्त्राचार्य (अभिधर्म के आचार्य) कहते हैं : “यह विरक्त चित्त है जो विमुक्त होता है ।” विमज्ज्यवादी कहते हैं : “यह सराग चित्त है जो विमुक्त होता है । जैसे समस्त पात्र धोने से मल त्याग करता है, जैसे स्फटिक मणि आवरण के विविध रंगों से रंग ग्रहण करती है, ऐसे ही विमुक्त चित्त, राग से दूषित होता है अतएव सराग कहा जाता है और बहुत विलम्ब से शुद्ध होता है । आर्य वेशना का कथन है कि चित्त स्वभावतः शुद्ध होता है : कभी वह क्लेश या आगन्तुक मल से दूषित हो जाता है ।” यह मत शुद्ध नहीं है, क्योंकि धर्म क्षण-क्षण बदलते हैं । हम पात्र को मल शुद्ध नहीं करते, किन्तु मल पात्र के साथ क्षण प्रतिक्षण उत्पन्न होते हैं ।

कथावस्तु, ३.३ के अन्धक बही हैं जो विमज्ज्यवादी हैं ।

यह सराग चित्त है जो राग से विमुक्त होता है । “जैसे मलिन वस्त्र धोया जाता है, वैसे ही सराग चित्त राग से विमुक्त होता है” (सरागं चित्तं सरागतो विमुच्यति) ।

बी. तुलना कीजिए अंगुत्तर, १.१० (१.२५५, २५७, ३.१६) : पम्भस्सरम् इदं भिक्खवे चित्तं तं च लो आगन्तुकेहि उपक्किलेसेहि उपक्किलिट्ठम्...पम्भस्सरम् इदं भिक्खवे चित्तं तं लो आगन्तुकेहि उपक्किलेसेहि विपमुत्तम् । वे इते इस प्रकार समझते हैं : चित्त स्वतः शुद्ध है; पर वह आगन्तुक मलों से, आगन्तुक क्लेशों से मलिन हो जाता है, पर वह इन मलों से विमुक्त हो जाता है । महासांघिक (एक व्यावहारिक); बसुमित्र के अनुसार, कहते हैं कि “चित्त शुद्ध है”; तिब्बती भाषान्तर के अनुसार (जिससे चीनी अनुवादक व्यावृत्त होते हैं, नञ्जिघो, १२८४), यह उनका नवी असंस्कृत है (इस विषय में मेरे Corrigez के पृ० ६५, १८६ की टिप्पणियों को शोधिये) ।—कोश, ५ अनुवाद पृ० ४—बोधिचर्यावतार, ६.१०६ ।

बुद्धदोष (अत्यसाविनी, १४०) का कहना है कि चित्त परिशुद्ध है (परिशुद्धेन पंडरम्) क्योंकि यह सर्वग है, अर्थात् श्रीमती रोज डेबिड्स का ‘अवचेतन जीवन-संतान’ (सब-कांशस लाइफ-कण्टोनुअम) । सर्वचित्त अक्रुराल भी परिशुद्ध है क्योंकि यह सर्वग से निष्कान्त (निक्कलन्त) है । सवंग पर, त्रिशुद्धि, पस्सिम, कम्पैण्डियम, ६.२६६, नेत्तिपकरण, ६१,

यह विबन्ध क्या है ?—क्लेशों की प्राप्ति (भवाग्र के क्लेशों के नव प्रकार) जो वस्तुतः

[३००] अशैक्ष चित्त की उत्पत्ति के विबन्ध हैं। वज्रोपमसमाधि के क्षण से (६. ४४ सी.डी.) [१८वीं], इस प्राप्ति का त्याग होता है और अशैक्ष चित्त उत्पन्न और विमुक्त हो जाता है। जब इस प्राप्ति का त्याग हो गया तब अशैक्ष चित्त उत्पन्न हुआ और विमुक्त हो गया।

जो वज्रोपम काल में उत्पद्यमान नहीं है या जो लौकिक चित्त अशैक्ष सन्तान में उत्पन्न होता है, उसके विषय में आप क्या कहेंगे ?<sup>१</sup> यह दो चित्त भी विमुक्त होते हैं; किन्तु उस अनागत अशैक्ष चित्त के लिए शास्त्र कहता है कि जो नियत रूप से उत्पादाभिमुख (नियतमुत्पत्तौ=उत्पादाभिमुखम्) है।<sup>२</sup>

अशैक्ष का लौकिक चित्त किससे विमुक्त होता है ? उसी क्लेश प्राप्ति से, जो उसकी उत्पत्ति में आवरण है।

किन्तु क्या इस लौकिक चित्त का उत्पाद शैक्ष में नहीं होता और आप यह नहीं कहते कि यह विमुक्त होता है ? लौकिक शैक्ष-चित्त अशैक्ष चित्त के सदृश नहीं है; क्योंकि यह क्लेश आस के सहित नहीं है।

यह कौन मार्ग है—अतीत, अनागत या प्रभुतन्त्र—जिससे अशैक्ष चित्त की उत्पत्ति का विबन्ध प्रहीण होता है ?

७७.सी-डी. यह निरुध्यमान मार्ग है जो आकृति का परित्याग करता है।<sup>३</sup>

निरुध्यमान अर्थात् वर्तमान।

मिलिन्द, ३००, में इनका उल्लेख है और इनकी आलोचना श्रीमती रीज डेविड्स, *Quest Review*, १६१७, अक्टूबर, पृ० १६, बुद्धिस्ट साइकालोजी, १७१, १७८ (१६१४), २३३ (१६२४), धम्मसंगणि का अनुवाद, ३, १३२, १३४।—निर्वाण (१६२५), ३६, ६६।

अंगुत्तर के परिशुद्ध चित्त और लंका के तथागत गर्भ में दूर का सम्बन्ध है। तथागत गर्भ परिशुद्ध है, यह रत्न सदृश है जो मल का आच्छादन करता है, यह संसरण करता है किन्तु मनस संसरण नहीं करता।

१. यत्तहि नोत्पद्यमानम् (=यद् अनागतं वज्रोपमसमाधेरनन्तरं न भवति) अशैक्षमेव लौकिकं वा (=अशैक्षसन्तान एव यत्लौकिकम्)।

२. यत्तु नियतमुत्पत्तौ तदेवोक्तम्=यद् उत्पादाभिमुखम् अनागतं, तद् एवोक्तं शास्त्रे विमुच्यते इति। तद् विमुच्यमानतया सूचयित्वा इति अभिप्रायः (व्या० ६०७, ३१)।

३.=निरुध्यमानमार्गस्तु प्रजहाति तदावृत्तिम्॥

निरुध्यमान=निरोधाभिमुख।

शास्त्र में और इस ग्रन्थ में असंस्कृत विमुक्ति (६.७६ ए.) उक्त है। दूसरी ओर सूत्र<sup>१</sup> और शास्त्र में

[३०१] तीन धातु-प्रहाणधातु, विरागधातु, निरोधधातु उक्त हैं। असंस्कृत विमुक्ति और इन तीन धातुओं में क्या सम्बन्ध है ?

७८ ए. असंस्कृत विमुक्ति को धातु की संज्ञा देते हैं।<sup>२</sup>

यहाँ विमुक्ति धातु त्रय हैं।

७८ बी. विराग रागक्षय है।<sup>३</sup>

राग का प्रहाण विराग धातु है।

७८ सी. दूसरों का क्षय प्रहाणधातु है।<sup>४</sup>

राग से इतर क्लेशों का प्रहाण प्रहाणधातु है।

७८ डी. वस्तु का क्षय निरोधधातु कहलाता है।<sup>५</sup>

क्लेश प्रहाण को वर्जित कर साक्षय रूपादि, वस्तु का प्रहाण, निरोधधातु है।

जिन धर्मों से वैराग्य का लाभ होता है (विरज्यते) क्या उन्हीं से निर्वेद का लाभ होता है (निर्विद्यते) ? चार कोटि हैं—कैसे ?

१. संयुक्त, १७, ८, बीर्ध, ८, ११—निर्वाण (१६२५) पृ० १६२-१६३ में एक टिप्पणी।

२. = [असंस्कृता धातुरिति] ।

३. = विरागो रागसंक्षयः (व्या० ६०८, १३) ।

जब भेद करने की विवक्षा होती है तब इस प्रकार कहते हैं; किन्तु विराग का अर्थ प्रहाण है। भेदविवक्षायामेवमुच्यते। भेदविवक्षायाम् तु यो विरागस्तत् प्रहाणमप्युच्यते।

भिन्न मत हैं (विभावा, २६, ६) यथा घोषक के अनुसार प्रहाणधातु = क्लेश प्रहाण, विरागधातु = वस्तु विसंयोग, निरोधधातु = भार का आलय। दूसरों के अनुसार यह यथाक्रम अमनाप वेदना का प्रहाण, मनाप वेदना का प्रहाण, उपेक्षा वेदना का प्रहाण है, अथवा यह यथाक्रम दुःखत्रय (६.३) धातुत्रय, अतीत—वर्तमान-अनागत क्लेश का प्रहाण है। पार्व के अनुसार निरोधधातु का अर्थ सन्तान निरोध है।

विभावा के इस प्रकरण में यह सूत्र उद्धृत है जिसमें आनन्द प्रश्न करते हैं कि वह कौन-से धर्म हैं जिनका अभ्यास भिक्षु को अपनी समापत्तियों में स्थविर होने के लिए करना चाहिए। दो धर्म-शमय और विपरयना क्योंकि शमय वासित चित्त विपरयना से विमुक्ति का लाभ कर सकता है।—पश्चात् तीन धातुओं के व्याख्यान हैं (व्या० ६०८, १३)।

४. = [प्रहाण धातुरन्येषाम्] ।

५. = [निरोध इति] वस्तुनः ॥

५.६० और, २ पृ० २८१ देखिये।

[३०२] ७६ ए-बी. क्षान्ति और ज्ञान से दुःख और हेतु से ।<sup>१</sup>

निर्वेद दुःख और समुदय सत्य की क्षान्ति और ज्ञान से ही निर्वेद (६.२५ डी) लाभ होता है, अन्य क्षान्ति और ज्ञान से नहीं ।

७६ बी-सी. सब धर्मों से वैराग्य जिनसे प्रहाण होता है ।<sup>२</sup>

दुःख समुदय निरधि और मार्ग की क्षान्तियों से (दर्शनमार्ग) और ज्ञान से भावना-मार्ग (६. अनुवाद १६१), जिसमें क्लेश का प्रहाण होता है, वैराग्य का भी लाभ होता है ।

७६ डी. अतः चार कोटि हैं ।<sup>३</sup>

(१) दुःख और समुदय की क्षान्ति और ज्ञान से वह केवल निर्वेद का लाभ करता है । यदि योगी क्लेशों का प्रहाण नहीं करता—इन क्षान्तियों और ज्ञानों का आलम्बन केवल निर्वेद वस्तु है ।

(२) निरोध और मार्ग की क्षान्तियों और ज्ञानों से योगी क्लेशों का प्रहाण करता है, अतः वह केवल वैराग्य का लाभ करता है; इन क्षान्तियों और इन ज्ञानों का आलम्बन केवल प्रमोद्यवस्तु है ।

(३) दुःख और समुदय की क्षान्तियों और ज्ञानों से योगी क्लेश का प्रहाण करता है । वह वैराग्य और निर्वेद का लाभ करता है ।

(४) निरोध और मार्ग की क्षान्तियों और ज्ञानों से वह न वैराग्य और न निर्वेद का लाभ करता है, यदि योगी क्लेशों का प्रहाण नहीं करता ।

प्रथम और चतुर्थ कोटि के विषय में हमारा कहना है कि

[३०३] जो वीतराग योगी दर्शनमार्ग में प्रवेश करता है वह धर्मज्ञान क्षान्ति और धर्मज्ञान से क्लेशों का प्रहाण नहीं करता ।<sup>४</sup> पुनः वह प्रयोग, विमुक्ति और विशेष मार्ग (६.६५ बी)<sup>५</sup> संगृहीत ज्ञानों से क्लेशों का प्रहाण नहीं करता ।

१. = निविद्यते दुःखहेतुक्षान्तिज्ञानैः ।

२. = विरज्यते । सर्वैर्जहाति यैः ।

३. =, एवं चातुष्कोटिकसंभवः] ॥

४. जिसका वह लाभ करता है, वह प्राण नहीं है, जिसे लौकिक मार्ग से उसने पूर्व ही सम्पुल्ल किया है किन्तु अनाल्लवा विसंयोग प्राप्ति है (६.४६) इसके विपर्यय वीतराग योगी अन्वयज्ञानक्षान्ति और अन्वयज्ञान से अवश्य क्लेशों का प्रहाण करता है, क्योंकि लौकिक मार्ग से सवाग्र वैराग्य नहीं होता (६.४५ सी) (व्या० ६०६, ८) ।

५. इन्द्रिय संचारी अवस्थाओं में आनन्तर्य मार्गों से भी क्लेश का प्रहाण नहीं होता (६.६१) ।